

مكتبة الدراسات الأدبية

٨٢

دكتور محمد حسن عبدالله

الصورة والبناء الشعري



دار المعارف

مكتبة الدراسات الأدبية

٨٣

الصُّورَةُ .. وَالْبِنَاءُ الشِّعْرِيُّ

دكتور محمد حسن عبد الله



دار المعارف

هذه الدراسة في فلسفة الصورة والبناء : المنابع ،
وعناصر التكوين ، وأسرار التركيب ، وأساليب
التحليل . مدعمة بنماذج تطبيقية من الشعر الرفيع في
مختلف الآداب والعصور

١ - مقدمة نحو الصورة



هذه الدراسة النقدية تحاول استكشاف جانب أساسى من الشعر، لعله أهم أركان التركيب، ونعنى: الصورة الفنية ومكانها فى البناء الشعرى. إن واحداً من الأسئلة القليلة التى أحتفظ بها منذ بواكير الوعى دون جواب شاف هو: ما الشعر؟ ماكنه تلك الخاصية «السحرية» التى تفجر فى كلام معين قدرة على التأثير والتجاوز ليست لكلام آخر قد يكون أكثر منه جدية أو التزاماً بأصول التعبير؟ ومن ثم: لماذا يتجاوز الشعر - ونعنى الشعر الأصل - بالطبع - أية محاولة لشرحه وتحليله، فضلاً عن إعادة تركيبه بعبارات نثرية مهما تحاول الحفاظ على المعنى؟

ربما كانت البداية الغامضة للقلق حول هذا السؤال المعلق ترجع إلى طريقة تدريس الشعر فى مدارسنا، وربما بعض جامعاتنا أيضاً. كان ذلك على زمنى، وأحسبه مستمراً، فقد كان المعلم يتناول القصيدة أبياتاً مفردة، أو مقاطع حسب امتداد المعنى الجزئى، وينثرها بمرادفات لألفاظ الشاعر أقل غموضاً أو أكثر انتشاراً أو تحديداً وتجريداً، مقدماً لهذا العمل الآلى بعبارة لا تكاد تتغير: «يريد الشاعر أن يقول...» لا بد أن يعمل مثل هذا الاستهلال المتكرر إلى درجة الملل عمله فى قتل حيوية الطالب وتشتيت إحساسه بالشعر وتذوقه لألوان الجمال الصادر من منابع شتى تندفق فى سياق واحد. وهذه الطريقة السائدة تعتصر التكوين الشعرى الشامل لتستخرج منه المعنى، على ما يظنه المختصر. وهذا المسلك يشبه - فى رأيى - من يعتصر الزهرة ليستخرج منها عصارتها التى سيكتشف بعد أن أتلّفها كم هى مرة، وبعيدة عن الإيحاء بالجمال النابض حتى وإن تكن - فى يد الصانع الماهر وحده - أشد كثافة ونفاذاً إلى مناطق الفكر. إننى أعتبر هذا العمل الذى يؤديه المعلمون التقليديون ببراءة وتلقائية مسئولاً عن التناقض الزائف الذى يقوم فى كثير من الأذهان بين الشعر والعلم، فإن تقديم الشعر إلى القارئ أو الطالب باعتباره إلى خلاصات فكرية يريد الشاعر أن يقولها من شأنه أن يخلق مواجهة لا أساس لها من منطق الفن أو العلم، بين أسلوبين فى تقديم الفكر، أسلوب يحاور ويداور ليقول عبارة فكرية قد تكون ساذجة، ومع هذا يتولى «الناقد» استخلاصها نيابة عن

الشاعر ، وأسلوب يصل إلى ما يريد بطريقة مباشرة محددة لا يحتاج إدراكها إلى وسيط . وفي هذه المواجهة ستكون النتيجة في صالح الأسلوب الثاني لا ريب . ومن هذه النقطة ذاتها ستمتد المسؤولية لتشمل حالة الزهد في الشعر التي نجدها عامة بين المثقفين ، وليس بين المختصين بالدراسات المعملية وحدهم ، وإن كنا لا ننفي وجود أسباب أخرى عديدة .

لقد تحدثت ناقدة عن أهمية الطريقة ، وعلى وجه التحديد : دور الإلقاء في تعرفنا إلى الشعر وتقبلنا له في المراحل الأولى على الأقل ، وأرجعت إلى المعلمين أكثر ما نشاهد من حالات الزهد فيه ^(١) ، وأحسبها على صواب ، وليس من شك في أن التركيب الصوتي سر من أسرار تأثير الشعر وقدرته على تجاوز المحدد وتقبل الغامض ، ولقد ظهرت نظريات حديثة تهدف إلى تحليل الأسلوب من واقع التركيب الصوتي للجملة ، وترجع إليه أهم عناصر التأثير في التعبير الفني وتستظهر بأقوال الشعراء وتجاربهم في هذا المجال الذي يؤكد أهمية البناء الإيقاعي في اصطیاد التجربة والتعبير عنها ، وأهميته في تلقيها والإحساس بأبعادها ^(٢) . ولست أدري حقاً ، هل يقتصر الأمر عندهم على محنة إلقاء التلاميذ والمعلمين للشعر ، أو أنه يتجاوز ذلك إلى فرض معنى يظن المعلم أنه الاستنتاج المتوقع واللمرة الطبيعية للقصيدة ^(٣) .

لست أدري حقاً متى بدأت أتساءل : إذا كان الشاعر يريد أن يقول « ذلك » ، فلماذا لم يقله في أبيات أقل عدداً يمكنها أن تؤدي هذه الخلاصة منظومة مقفاة أيضاً ؟ ولست أدري أيضاً متى تطور هذا القلق الفكري والروحي لتصير المقولة أكثر إيجابية بأن تتساءل : لماذا أثر الشاعر أن يقول ما يريد بهذه الطريقة دون غيرها ؟ من هذا التساؤل يبدأ تأمل « صورة » القصيدة ، وتفرض كلمة « التحليل » نفسها ، فتضع أمامنا سلسلة من الصور الجزئية المتعاقبة أو المتداخلة ، ومن ثم نكتشف أهم خصائص التعبير الشعري ، وهو أنه تعبير بالصورة ، وأن القصيدة الجيدة هي بدورها صورة .

قد يكون اكتشاف طبيعة البناء الشعري بهذه الطريقة بمثابة السير في الاتجاه المعاكس ،

Marjorie Boulton, The Anatomy of Poetry, P. 4.

(١)

Raymond Chapman, Linguistics and Literature, P. 32.

(٢)

(٣) وسوء الأداء والتصور يلاحق كافة فنون الأدب في مدارسنا ، وقد حدثني الأستاذ توفيق الحكيم أن مدرس ابنته في

المرحلة الثانوية قد انتقد والدها الأديب لها ، وعاب عليه أن يرى في إمساك جالاتيا (بجاليون) بالكنسة عملاً مزرياً بجبال المرأة ، ولاشك أن المدرس حسن النية ، ولكن إلى أين يتجه اهتمامه ؟ يقول الحكيم إن ناشر الترجمة الفرنسية قد اعتبر بجاليون مسرحية شعرية .

وهذا صحيح من وجهة الطرح المنهجى للقضية ، فالبدء بأصغر الوحدات هو الطبيعي الذى يقود إلى إدراك التكوين الشامل ، ولكن « التحليل » غير « الإدراك » ، وإدراك العام أو الكلى سابق على إدراك الخاص أو التفصيلى . . ومن ثم لا تناقض ، ومن ثم سنبداً من « الصورة » ، لننتهى إلى « البناء » .

٢

إن ما يميز الشعر للوهلة الأولى ، وأعنى من حيث المظهر ، موسيقاه وطريقة كتابته رابعة لهذا الجانب الإيقاعى . وقد أكدت تجربة الإنسانية فى كل العصور وكل اللغات أنه لا شعر بلا موسيقى ، وقد اهتم كثير من النقاد بتعليل نشأة الوزن وأهميته ، وهذه جملة من الأقوال التى يمكن أن تنضوى فيها دلالات وتفريعات : يرجع كولردج أصل الوزن إلى توازن فى العقل يحدثه المجهود الاختيارى الذى يحاول أن يأخذ بزمام الانفعال ويلطف من حدته ، فأول التيار الشعرى موجة تهز كيان النفس وتحرك موازين وجدانها وأحاسيسها ونظم عواطفها ، ولكى تستعيد النفس هدوءها ونظامها يتدخل جانب الإرادة والحكم منها تدخلا واعيا ، فينظم هذه الفورات الانفعالية ، ويضع لها معالم وحدودا تضبط سيرها ، وتؤدى بها إلى غايتها المنشودة وهى إحداث اللذة العقلية ، ومن هذا التعارض بين الحالتين المتعارضتين : حالة التأثير الوجدانى وحالة الضبط الإرادى ، ينشأ الوزن الشعرى .

وربما وجب علينا أن نلاحظ أن كولردج يفسر دور الوزن وضرورته فى صياغة التجربة وإحكام إطارها ، مما سيزداد وضوحاً حين نتناول دور الخيال ودور الفكر فى صناعة القصيدة ، وهو فى جملته يتعلق بالمبدع لا بالمتلقى ، فهل يكتسب الإيقاع أو الوزن نفس الأهمية ونفس الوظيفة بالنسبة لمستمع الشعر أوقارته ؟ لسنا نشك فى ذلك لأن ضبط انفعال الشاعر بالوزن يعود على الشعر أصلاً ، وليس مسألة ذاتية داخلية ، ومن الطبيعي أن نتوقع ، ولو نظرياً أو فى الظروف العادية أن تكون « الاستجابة » على مقربة من « الدوافع » إذا ما كان الوعى بأصول الصناعة على درجة كافية . ولتقرأ قول إليوت :

أعتقد أن الشاعر يمكنه أن يفيد كثيراً من دراسة الموسيقى ، ولا أدرى إلى أى حد يحسن به أن يصل فى المعرفة ، بالشكل الموسيقى ، فإنى لا أملك هذه المعرفة ، ولكنى أعتقد أن

الخاصتين اللتين تعنيان الشاعر من الموسيقى أكثر من غيرها هما حس الإيقاع وحس البناء . ولعله من الممكن أن يفرط الشاعر في قياس عمله على الموسيقى ، فيأقن بما يشعر بالتصنع ، ولكنني أشعر أنه ربما مالت قصيدة أو قطعة من قصيدة إلى أن تتحقق أولاً بوصفها إيقاعاً معيناً قبل أن تصل إلى التعبير في كلمات ، وأن هذا الإيقاع يمكن أن تولد منه الفكرة والصورة ، ولا أظن أن هذه التجربة خاصة بي وحدي . لا يخفى ما في هذا القول الصادر من شاعر عظيم الموهبة من دلالة ، سنجد ما يؤكد لها حين نتعرض لمنابع التجربة وكيف تنفجر في نفس الشاعر قبل أن تتحول إلى مادة مكتوبة ، فهنا اعتراف صريح بأن الإحساس بالنغم قد يسبق الإحساس بالفكرة وبالصورة أيضاً ، وهنا يتجلى مبحث هام عن أثر الوزن والإيقاع في تشكيل الصورة . وبإمكان هذا القول أن يفسر الأقواء ويحدد بواعثه ، وأن يعلل فكرة استقلال البيت بمعناه التي ألح عليها النقد العربي طويلاً ، على أنه يعين على إساقعة ما نراه في أيامنا من وضع كلمات بعض الأشعار الشعبية وفقاً للحن مشهورة سابقة عليها . وإذا كان الإيقاع - أحياناً على الأقل - يمكن أن تولد منه الفكرة والصورة ، فإنها لن تزال في حاجة إليه ، وسبب ذلك - كما يقول إليوت - أن الشاعر يصل إلى حدود الوعي ، ثم يتجاوزها إلى عالم لا تستطيع الكلمات المثورة أن تبلغه ، وإنما تبلغه الكلمات المنظومة ، فهذا العالم الذي يتعدى حدود الوعي له معنى ، ولكن معناه يبلغه الشعر وحده بكلماته ذات الإيقاع الخاص .

وإذا كان إليوت يرى أن الوزن - أو الإيقاع - يلد الصورة أحياناً ، فإن الشاعر كلوديل يضع « الصورة » في مقابل « الوزن » دعامتين للشعر ، ويفرد لكل منهما مجال تأثيره . يقول : إن الإلهام الشعري يتميز بموهبتي « الصورة » و « العدد » - أي الوزن - فبالصورة يصبح الشاعر بمثابة رجل صعد إلى مكان مرتفع فأصبح الشاعر يشاهد من حوله أفقاً أوسع فيه تتقرر بين الأشياء علاقات جديدة لا تتحدد بالمنطق أو بقانون العلية ، بل بارتباط منسجم لتكوين « معنى » .

وبالعدد تتخلص اللغة من الظروف والملابسات ، ومن المصادفات ، وينفذ المعنى إلى العقل بالأذن وهو حافل بما يلد النفس والجسم معا .

وتتأرجح هذه الأقوال في عبارات الشاعرة نازك الملائكة عن أهمية الوزن بالنسبة للصورة وللمعنى الشعري ولتهيئة لحظة التلقي ، فتقول :

والسبب المنطقي في فضيلة الوزن هو أنه بطبعه يزيد الصور حدة ويعمق المشاعر ويلهب

الأخيلة . لا بل أنه يعطى الشاعر نفسه خلال عملية النظم نشوة تجعله يتدفق بالصور الحارة والتعابير المبتكرة الملهمة . إن الوزن هزة كالسحر تسرى في مقاطع العبارات وتكهر بها بتيار خفي من الموسيقى الملهمة ، وهو لا يعطى الشعر الإيقاع وحسب وإنما يجعل كل نبرة فيه أعمق وأكثر إثارة وفتنة .

هكذا جمعت العبارة في آخرها أثر الوزن في تنظيم عمليتي الإبداع والتلقى على سواء ، على أن الوزن نفسه يتحول إلى « صورة » في قولها :
فالوزن في يد الشاعر فقم سحرى يرش منه الألوان والصور على الأبيات المنغومة^(٤) .
وقد آثرنا هذه الوقفة مع الوزن - بمعناه الواسع وليس بالارتباط المحدد بالبحور المعروفة - باعتباره عنصراً أصيلاً في البناء الشعري وتأكيدها - إن لم يكن إضافة - لجوانب التخيل ، مع ما عرفنا من علاقته العضوية بتهيئة لحظة الإبداع بل توجيهها أحياناً ، فضلاً عن أهميته بالنسبة لقارئ الشعر ، حيث يقود الوزن خطاه ويحدد أسلوب القراءة حين يعز السماع . وقد تعفينا هذه الوقفة السريعة من العودة إلى قضية الوزن والإيقاع ، إلا حين يستدعى الأمر ذلك ، لنخلص إلى الصورة والبناء .

٣

حين نقف على مشارف حقلنا الخاص سنجد كتاب The Poetic Image لمؤلفه الشاعر الإنجليزي المعاصر س . داي . لويس ، وهو أهم ما ألف في موضوعه ، لأنه جمع خبرة الشاعر ودراية القارئ الذواقة ومعرفة الناقد الواسع الاطلاع (وقد أفدنا من دراسات أخرى عديدة سيأتى ذكرها) ويشير لويس إلى أن بمقدور دراسة الصورة الشعرية أن تلقى من الضوء على الشعر مالا تلقىه دراسة أى جانب آخر من عناصره ، ويقتبس من كولردج قوله : إن الشاعر في هذا العصر - أى عصر كولردج - يرى أن هدفه الرئيسى وأعظم خاصية لفنه هو الصور الجديدة المؤثرة . ويرى لويس أن هذا القول يصدق على عصرنا أيضاً بمقدار ما يصدق على عصر كولردج ، ويعقب عليه بما يبرز أهمية الصورة وخطرها معاً ، فيقول : « إن الغربة

(٤) يمكن مراجعة هذه الأقوال بتفصيل أكثر في : موسيقى الشعر العربي - من الوجهة النفسية في دراسة الأدب ونقده - قضية الشعر الجديد - قضايا الشعر المعاصر - الشعر الأوربي المعاصر .

والجرأة والخصب في الصورة هي نقطة القوة والسيطان المسيطر في الشعر المعاصر ، ومثل كل الشياطين ، فإنها عرضة للإفلات من سيطرتنا . وكلمة « صورة » نفسها قد اتخذت في أثناء الخمسين عاما الأخيرة أو نحوها قوة غامضة وتأثيراً خفياً ، ويكفي أن نتأمل ما خلع عليها يبتس من قيمة . ومع ذلك فالصورة هي الشيء الثابت في الشعر كله ، وكل قصيدة إنما هي في ذاتها صورة » (٥) .

إن هذا الاقتباس مهم في كل كلمة منه ، وتكتسب إشارته إلى أن « الصورة هي الشيء الثابت في الشعر كله » أهمية زائدة ، فالأمر - كما يقول : إن الاتجاهات نجىء وتذهب ، والأسلوب يتغير ، وأنماط الأوزان تتبدل ، ولكن التعبير بالصورة هو الخاصية الأساسية منذ تكلم الإنسان البدائي شعرا . وهذا حق بلا تحفظ ، أشارت إليه دراسات لغوية رأت أن « المجاز » هو اللغة الإنسانية الأولى ، وألحت عليه الدراسات النقدية منذ قرر أرسطو أن الاستعارة هي محك الشعر ، ودليل عبقرية الشاعر ، وأنها الشيء الذي لا يمكن تعلمه ، وهي في بواكير نقدنا كما هي في بواكير نقدهم ، بصرف النظر - مؤقتاً - عن اختلاف المدلول وقضية التأثير والتأثر ، ذات أهمية بالغة ، لقد نازعها التشبيه مكان الصدارة بعض الوقت ، ولكن مدرسة البديع ردت لها اعتبارها ، وإذا جاوزنا الدراسات النقدية المنظمة إلى الانطباع الأدبي العام سنجد الصورة تحتل مكاناً بارزاً حتى يقول الجاحظ عبارته الشهيرة : « فإنما الشعر صياغة ، وضرب من النسج ، وجنس من التصوير » . وقد شبهت القصيدة بالصورة في عصور مختلفة ، منذ هوراس (٦) ، وحتى قيل : الرسم شعر صامت والشعر صورة ناطقة ، وقد قويت العلاقة بين الشعر والفنون البصرية خلال القرن الثامن عشر حتى لقد حكم على بعض اللوحات وفق مقاييس الشعر عند أرسطو ، كما حدث العكس أيضاً ، فكان هذا التناظر الملحوظ بين فن الشعر وفن الرسم سبباً في أن رسمت لوحات نادرة استمدت مضمونها من قصائد تاريخية أو معاصرة .

C. Day Lewis: The Poetic Image, P. 16. 17.

(٥)

(٦) ونص عبارته التي ظهرت في فن الشعر : « الشعر مثل التصوير » وأصبحت بمثابة قاعدة نقدية منذ عصر النهضة ، وقد فسرت على أن العناصر التي تعتبر سر نجاح التصوير هي بعينها ما يجب أن تتوافر في الشعر . وقد ساعد هذا التفسير في إيجاد نظرية فنية في محاكاة الطبيعة محاكاة تتفق والمظاهر الخارجية للأشياء ، بصرف النظر عن القواعد المجردة المتوارثة الخاصة بالإبداع الشعري ، وظهرت دراسات نقدية موازنة تحت شعار « أخوة الفنون » وقد تصدى الفيلسوف الألماني لسنج لتفنيد هذه النظرية في اللاوكون . انظر : معجم مصطلحات الأدب . ص ٥٩١ ، ٥٩٢ .

ولا نريد أن نغضى في سرد أقوال النقاد والجمالين عن الصورة ، وسيأتي الكثير من ذلك في أماكنه ، وربما كان الأجدى الآن أن نتأمل هذه الطائفة من الصور الشعرية العربية ، لنرى جدتها وما تثير في النفس من هزة المفاجأة ثم ما يعقبها من حالة نفسية تميل إلى الدعة ، ولنلاحظ أثر الزمن فيها ، كما نرقب انتماءها إلى أصحابها :

يقول عروة الصعاليك :

وإني امرؤ عافى إنائي شركة وأنت امرؤ عافى إنائك واحد
أتهزأ مني أن سمئت وأن ترى بوجهي شحوب الحق ، والحق جاهد
أقسم جسمي في جسوم كثيرة وأحسو قراح الماء والماء بارد
ويقول النابغة مادحا :

فما الفرات إذا جاشت غواربه ترمى أواذيه العبرين بالزبد
يمده كل واد مترع لجب فيه ركام من الينبوت والخضد
يظل من خوفه الملاح معتصماً بالخيزرانة بعد الأين والنجد
يوما بأجود منه سيب نافلة ولا يحول عطاء اليوم دون غد
ويقول ذو الرمة :

عشية مالى حيلة غير أننى بلقط الحصى والخط فى الترب مولع
أخط وأمحو الخط ثم أعيده بكفى والغربان فى الدار وقع
كأن سناناً فارسياً أصابنى على كبدى ، بل لوعة البين أوجع
ويقول ابن الرومى هاجياً :

إذا بدا وجهه لقوم لاذت بأجفانها العيون

ونمضى إلى عصرنا الحديث فنختار لشوقي هذه الأبيات في وصف يوم وفاء النيل :
 في مهرجان هزت الدنيا به أعطافها ، واختال فيه المشرق
 فرعون تحت لوائه ، وبناته يجرى بهن على السفين الزورق
 حتى إذا بلغت مواكبها المدى وجرى لغايته القضاء الأسبق
 وكسا سماء المهرجان جلالة سيف المنية وهو صلت يبرق
 وتلفتت في اليم كل سفينة واثال بالوادي الجموع وحدقوا
 ألقت إليك بنفسها ونفيسها وأتتك شيقة حواها شيق
 خلعت عليك حياءها وحياتها أعز من هذين شيء ينفق ؟

ويقول صلاح عبد الصبور في « أناشيد غرام »

حبك

عصفور ينقر في بيدر

قلبي بيدر

عيناك نعاس مخمور

والخصلة ظلى من وهج الخدين

والشفتين

خط شفقي عاتق خطا

وهلال من رحمة

يغنى في صدر هلال من حب

ويقول السياب في « حداثق وفيقة » عن حمام أفروديت في العالم السفلى :

والحمام الأسود

ياله شلال نور منطفي

ياله نهر ثمار مثلها لم يقطف

ويقول أحمد عبد المعطى حجازى لأبطال الأوراس :

أعداؤك جبناء كالورق الطائر في الريح

أرأيت إلى ورق غادر شجره

هل يستوطن شجراً آخر؟

أرأيت إلى امرأة حرة

هل تهوى إلا صاحبها الأول؟

أما أدونيس فيقول في « حلم » :

بكت المثلثة

حين جاء الغريب - اشتراها

وبنى فوقها مدخنة

هذا سيل من الصور النادرة ، وسواجه في الصفحات القادمة الكثير من مثلها . على أننا حاولنا - إلا قليلا - ألا نكتفى بالصورة المفردة ، وآثرنا أن نختار الصورة في سياق من الصور أوفى عناق مع أخرى ، لتقرب من طبيعة الدراسة التي نرجو . وقد عرف الشعر العربي شعراء مشهود لهم بتميز الصور ، نذكر منهم امرأ القيس ، وذا الرمة ، وبشاراً ، وابن المعتز من القدماء ، وعلى محمود طه وإبراهيم ناجي والجواهري والسياب وأدونيس ونزار قباني من شعراء عصرنا . .



والتعبير بالصورة خاصة شعرية ، ولكنها ليست خاصة بالشعر ، لقد أثرها التعبير القرآني والحديث النبوي كثيراً ، واعتمد عليها المثل كما فضلتها الحكمة ، ولتقرأ هاتين الآيتين من سورة البقرة : « ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل فآتت أكلها ضعفين فإن لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير . أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون » . وللقرآن صور بيانية وغير بيانية لم يسبق إليها وإن جرت على سنن التعبير العربي ، ومن الطريف أن يستقصى ابن قتيبة ألوان البديع في القرآن أو أكثرها ويستشهد بالشعر لاستخراج أو تقرير المصطلح البلاغي الذي يدرجها تحته ، ثم يرفض اعتبارها من دلائل إعجازه فيقول : « وقد قدر مقدرون أنه يمكن استفادة إعجاز القرآن من هذه الأبواب التي نقلناها ، وأن ذلك مما يمكن الاستدلال به عليه . وليس كذلك عندنا ، لأن هذه الوجوه إذا وقع التنبيه عليها أمكن التوصل إليها بالتدريب والتعود والتصنع لها ، وذلك كالشعر الذي إذا عرف الإنسان طريقه صح منه العمل وأمكنه نظمه » ^(٧) . وليست قضية الإعجاز هي موضوعنا الآن . ولكننا نرى أن البديع كما بينه موهبة وليس تعلماً إلا أن يكون تصنعاً ، على أن مسلك ابن قتيبة في كتابه يناقض قوله إلى حد بعيد . لقد بذل جهداً متصلاً في تفنيد أسباب الإعجاب بأشعار الجاهليين ، امرئ القيس خاصة ، ومردها في جملتها إلى ما سبقوا إليه من استعارات وتشبيهات فضلاً عن جودة السبك ودقة التصوير ، لكي يتتصر في النهاية للتصوير القرآني ويقر له بالتفوق . وهناك خبر يروى عن أبي تمام ، أنه حين قال :

لا تسقني ماء الملام فإنني صبّ قد استعذبت ماء بكائي

جاءه من يحمل بيده إناءً ويسأله ساخراً أن يمنحه بعضاً من ماء الملام ! فما كان من أبي تمام إلا أن قال : سأفعل إذا أحضرت لي ريشة من جناح الذل !

(٧) إعجاز القرآن ص ١٠٧ .

أهميته ليس عاملاً حاسماً في الوصف بالسرقة . هذا على الرغم من أن الشعر العربي الذي تداولته الألسنة شفاها عصوراً مترامية ، ونشأ وتأصل واكتسب خصائصه في مجتمعات بدوية قبلية قد مازجته التزعة الخطابية حتى صارت جزءاً من طبيعته الخاصة ، ولم يبرأ منها إلا القلة من أمثال بشار وأبي نواس وابن الرومي وأبي تمام والشريف الرضي ، حتى جاء العصر الحديث . ولعلنا نذكر كيف استولى القلق على بشار حين وجد امرأ القيس يشبه شيثين بشيثين في بيت واحد ، ولم يهدأ له بال حتى قال مثله ، فجاءت البلاغة وقالت بل تفوقت عليه . ولقد كانت الصورة جزءاً أصيلاً - ولا نريد أن نقول إنها كانت نقطة الانطلاق في حركات التجديد الشعري . ويكفي أن نتذكر هنا افتتاحية كتاب « البديع » لابن المعتز ودواعي تأليف كتابه أن يعلم أن بشاراً ومسلماً وأبا نواس ومن تقيهم وسلك سبيلهم لم يسبقوا إلى فن البديع ، ولكنه كثّر في أشعارهم فعرّف في زمانهم ، ثم أن أبا تمام من بعدهم شغف به حتى غلب عليه وتفزع فيه وأكثر منه . وأن نتذكر نقطة الوثوب التي اختارها العقاد ليبدأ هجمته على شوقي وشعره ، ليس بين دارسي نقدنا الحديث من لم يقرأ هذه العبارة من « الديوان » ويعيها جيداً : « وما ابتدع التشبيه لرسم الأشكال والألوان ، فإن الناس جميعاً يرون الأشكال والألوان محسوسة بذاتها كما تراها ، وإنما ابتدع لنقل الشعور بهذه الأشكال والألوان من نفس إلى نفس . وبقوة الشعور وتيقظه وعمقه واتساع مداه ونفاذه إلى صميم الأشياء يمتاز الشاعر على سواه . ولهذا لا لغيره كان كلامه مطرباً مؤثراً ، وكانت النفوس توافقه إلى سماعه واستيعابه ، لأنه يزيد الحياة حياة ، كما تزيد المرأة النور نورا »^(١٠) . وأن نتذكر أخيراً أن الثورة على عروض الخليل لم تكن بداية الشعر الجديد وإن اعتبرها بعض الدارسين كذلك ، ربما لارتباطهم الشخصي بها ورغبتهم في أن يبرزوا أدوارهم . . والذي نراه أن التجديد العروضي كان تابعا لتجديد أسبق ، أولنقل إنه كان بمثابة تطويع للقالب ليناسب البناء الشعري الجديد

= وترى اللباب بها يغنى وحده هزجا كفعل الشارب المترم
غردا يحك ذراعاه بذراعاه قلع المكب على الزناد الأجدم

فإنه ما توزع في هذا المعنى على جودته ، وقد رآه بعض المجيدين فافتضح .

« كتاب الصناعتين ص ٢٢٩ »

وقد استخدم « المعنى » هنا بدلاً من « الصورة » ولكن القصد واضح ، فليس في البيت معنى معجز ، ولكن فيه صورة نادرة ، ودقة الصورة وندرتها كانا سبباً في استعصائها على السرقة .

(١٠) الديوان ، ص : ٢١

الذى تنفس أولا عند مطران، الذى يراه كثير من النقاد الأب الحق لحركة التجديد فى الشعر الحديث أكثر من أى شاعر آخر، دون استثناء لشوقى، وقد أعقبه شكرى ومن جاء بعده من شعراء الرومانسية وعلى الأخص على محمود طه وإبراهيم ناجى.

لقد لجأ هؤلاء إلى القصة والأسطورة والرمز والحلم، ففكروا إلى حد بعيد من الشكل الداخلى المأثور للقصيدة، وبقي الإطار الخارجى يتململ فى موضعه أو يخطو نصف خطوة مما هو ملحوظ عند هؤلاء جميعا. إلى أن جاءت نازك الملائكة وجاءت السياب، وشعرهما للمتماثل رومانسى فى طابعه العام، وأؤكد هذا القول بالنسبة للسياب الذى يراه الرأى الشائع غير ذلك، أو عكس ذلك، وهذه الرابطة هى الامتداد الطبيعى للجبل الذى سبقه إلى اكتشاف مكان جديد ووظيفة جديدة للصورة كعنصر من عناصر البناء الشعرى، ثم صورة القصيدة فى شكلها العام^(١١).

٦

ومها قيل فى أهمية الصورة الشعرية فإن أى قصيدة ليست مجرد صور، إنها على أحسن الفروض، صور فى سياق، صور ذات علاقة، ليس ببعضها وحسب وإنما علاقة بسائر مكونات القصيدة، وهذا يعنى أن دراسة الصورة بمعزل عن دراسة البناء الشعرى تعبر عن رؤية جزئية، مهما كانت عميقة أو محيطية فإنها ستظل ناقصة من جهة ما، ذلك لأن الصورة، وإن تكن لها شخصيتها وكيانها الخاص الذى يحدده المصطلح البلاغى، أو الذى يمكن توصيفه إذا ما رأينا أننا بحاجة إلى إضافة أو تعديل فى مفهوم الصورة، فإنها تبقى «صورة» ضمن تكوين شامل، حجرا فى بناء، أو نعمة فى لحن هرمونى، أولونا أو ظلا أو ضوءا فى لوحة. على أننا لا نستطيع أن نفهم علاقة الصورة المفردة بالبناء الشعرى الشامل المكون من صور أخرى فى ضوء علاقة الحجر المفرد بالجدار المكون من عدد من الأحجار، إذ يمكن الاكتفاء بدراسة حجر واحد ونقيس عليه سائر ما بقى ونتصور العلاقة بين حجر وآخر فى ضوء التجربة الجزئية. إن الأمر فى علاقة عناصر البناء الشعرى - وهى تتجاوز كونها صورا - يختلف

(١١) عن دور مطران فى التجديد، وتنبع تأثيره فمين عاصره وجاء بعده من الشعراء راجع :

M.M. Badawi, A critical introduction to Modern Arabic Poetry. P. 70, 71.

كثيرا عن علاقة الوحدات أو العناصر المكونة للجدار ، ونشير هنا إلى قول مرجى بولتون : « سنجد دائما في أى قصيدة شيئا ما لا نستطيع تحليله ، لأنه لا يوجد إلا في القصيدة بحملتها ، وحين نحاول أن نعرف لماذا تمتعنا قصيدة ما فإن علينا أن نفصل أجزاءها المختلفة ، والسبب في هذا عمل بشكل ساذج ، فع أننا نستطيع أن ندرك عدة أشياء دفعة واحدة فإننا لا نستطيع أن نصف هذه الأشياء في نفس اللحظة ، إننا لا نستطيع أن نفكر في عبارتين كاملتين معا في وقت واحد ، وبعد أن نفصل العناصر المختلفة التي تكوّن القصيدة سنجد أن شيئا ما قد فقد . . إن أحدا لن يستطيع تحديد العنصر الحيوى في القصيدة تحديدا قاطعا » (١٢) ونضيف هنا ما أشارت إليه وينفريد نوفتى من أننا حين نسعى نحو فكرة البناء في قصيدة فإننا نسعى وراء شيء له طاقة غير مألوفة (١٣) ، وهذا كله سيعنى في النهاية أن تحليل القصيدة إلى عناصر ، ومن ثم التكلم عن « الصور » بمعزل عن سائر العناصر ضرورة ، كما أن النظرة الكلية ضرورية أيضا لاكتشاف هذا العنصر الحيوى الغامض ، وهو يعنى - في رأيي - أن القصيدة ليست مجرد حاصل جمع عناصرها ، وأن هذا العنصر الحيوى ما هو إلا التأثير المتبادل بين العناصر ، وهذا يعنى في النهاية أن دراسة الصورة تظل ناقصة ما لم تستكمل بدراسة البناء ، بل إننا نبادر الآن فنكشف عن فكرة سنطرحها ونوضحها ، مؤداها أن الصورة المفردة قد تظل ناقصة ما لم تقرن إلى صورة أخرى ، وأن الصورة النهائية ليست في إحدهما ، وليست في مجموعهما ، بل في شيء ثالث لا نقول إنه يتولد منها ، بل يتولد بينهما .

إن هذا التصور الخاص لفظ من الصور ، ولوظيفة بعض النماذج سيجعلنا نعيد النظر في تقسيم علوم البلاغة العربية إلى معان وبيان وبديع ، وتقسيم علم البيان إلى استعارة وتشبيه وكناية . إننا بالطبع لا نفكر في إضافة قسم جديد أو إلغاء قسم قديم ، ولكننا نرى أن التعبير الفنى المحدد بوظائفه يتفق عناصره المبرزة لخصائصه دون أن يعبا بهذه التقسيمات الماثورة التي ألصقت بكل علم مميزات محددة لوظيفته ودرجة أهميته معا ، ونضرب مثلا بعلم البديع الذى عدته الكثرة من الدراسات القديمة مجرد مكمل أو زخرف خارجى للتعبير الفنى ، فإننا سنجد من أقسامه ما هو من صميم البناء الشعرى ، لا يقل أصالة وجذرية وثراء عن الاستعارة نفسها التي أجمعت الدراسات النقدية في كل العصور على أنها جوهر الشعر ودعامته .

The Anatomy of Poetry, P. 2.

(١٢)

Winiphred Nowotny: The Language Poets Use, Pl. 74.

(١٣)

من المؤسف حقا أن البناء أو التركيب الشعري لم يكن من المصطلحات النقدية العربية في العصور القديمة . هذا على الرغم من إشارات واضحة إلى وحدة النسيج أو اختلاف النسيج ، وقد مدحت أبيات بمجودة النسيج ووصفت أخرى برداءة النسيج ، إلا أنها بقيت مجرد أبيات لا قصائد ، كما ظل التعليق عاريا عن أى إيضاح إلا فيما يتصل بالمعنى ، كأن يقال ما نقله المرزبانى فى افتتاحية أبى تمام :

كذا فليجل الخطب وليفدح الأمر وليس لعين لم يفيض ماؤها عذر

إن عجزه لا يشبه صدره ، وإنما كان ينبغى أن يذكر المرفى بمدح ورقة ، ثم يقول :

وليس لعين لم يفيض ماؤها عذر^(١٤)

فمثل هذه الأقوال ظلت تنظر إلى النسيج الشعري على أنه معنى ، وأن تناسب المعانى الجزئية داخل البيت أو فى علاقة البيتين أو الأبيات القليلة أمر مطلوب دون أن تصل بهذا التصور إلى غايته لاكتشاف حدود ومعالن القصيدة ، بل إن مصطلح « قصيدة » نفسه لم يكن من المصطلحات النقدية ذات الأهمية ، أو القائمة على أسس نظرية واضحة ، وظل الشعر - لا القصيدة - هو المستأثر بالاهتمام. هناك قلة نادرة تكلمت عن بناء القصيدة مثل ابن طباطبا ، وبعض الفلاسفة الذين شرحوا أرسطو أو لخصوا كتاب الشعر ، ولكن أثرهم فى تطوير الشعر العربى ظل محدودا بدرجة تجعل من الصعب تتبعه أو القطع بوجوده أصلا .

٧

سنجد حول الصورة اجتهادات شتى ، ومحاولات ، ومن المتوقع أن تكون الصورة الشعرية موضع اهتمام الباحث فى الشعر ، وينبغى أن نفرق بين بحوث فلسفية تعنى بمراحل تخلق أو تشكل القصيدة ، وكيف تتحول من خلية إلى علقة إلى مضغة إلى مخلوق كامل ، ويعيننا منها موقع الصورة فى تسلسل المراحل ، وبحوث نقدية تتسلم الصورة فى شكلها النهائى لتكتشف بها أو تكتشف لها علائق وآفاقا متصورة تحتاج إلى جهد التأمل والربط والتحليل .

(١٤) المرزبانى : الموشح ص ٤٦٩ .

على أن الاتجاهين كليهما يعتمدان على نظريات علمية وكشوف نفسية واختبارات وتجارب على العمليات العقلية . ولكن أين جهد الشاعر نفسه في تنوير عملية الإبداع ككل ؟ وإلى أى مدى هو حر في انتقاء وصياغة الصورة ؟ وكيف تتوارد الصور المتتابعة في العمل الشعري الواحد ؟ وما درجة التلقائية أو الإرادة الموجهة في كل هذه المراحل ؟ وليس المذهب الأدبي عدة الناقد المذهبي في تحليل الشعر أو الحكم على دلالات الصور وعلاقاتها وشرائطها وحسب ، إن المذهب الأدبي يمثل ثقافة الشاعر أو جزءا من ثقافته ، ولا ندخل في مباحثة حول : هل قام المذهب على استخلاص مجموعة من المبادئ والقيم الفنية المتحققة بالفعل ، أو كان بمثابة دعوة إليها قد نبعث من وعي نظري أصلا ؟ هنا ستختلف الصورة الكلاسيكية عن الصورة السريالية ، تكويننا وعلاقة واتصالا بالجسد العام للقصيدة ، ولكن قدرا مشتركا سيبقى ماثلا في الصورة الجيدة هو الذى يعول عليه في النهاية ، إذ تبقى « الصورة » مطمحا للشاعر ، وتبقى وظيفتها الفنية - في عمقها - واحدة تقريبا - وأذكر ، وهذا مجرد مثل طريف ، أن ناقدا يذكر بيتا لصلاح عبد الصبور جاء في قصيدة : « رسالة إلى صديقة » ، وهو :

خطابك الرقيق كالقميص بين مقلتي يعقوب

ويجعله سبيلا إلى القول باستيعاب الشاعر لتاريخ الإنسان ، وقدرته على استمداد القصص والدلالات والصور من هذا التاريخ ، « وقصة قميص يوسف الذى ارتد به يعقوب بصيرا زاخرة بالدلالة ، مستقرة في الضمير الجمعي للشعب »^(١٥) ، وهذا قول صحيح ، وصحيح أيضا حديثه عن قدرة الشاعر على أن يفجر في هذه الصورة المستقرة على نحو ما في ضمائر الآخرين كل طاقاتها التعبيرية ، وبخاصة بالنسبة لموقعها من تطور السياق النفسى في القصيدة كلها . ولكن هذه الصورة الباهرة قد استعملت ، وفي نفس الملابسات تقريبا ، قبل عبد الصبور بألف عام ، فيقول المتنبي في مدح كافور :

كأن كل سؤال في مسامعه قميص يوسف في أجفان يعقوب

وإذا اعتبرنا التفرغ والتشويه والخلط بين عمل الحواس ملمحا أساسيا من ملامح الصورة وفلسفتها في العصر الحديث ، فهنا ستكون صورة المتنبي أكثر عصرية من صورة

(١٥) عز الدين إسماعيل : الشعر العربي المعاصر ص ١٦٤ ، ١٦٥ .

عبد الصبور ، إذ حول المسموع إلى مشاهد (أليس الكلام الجميل يكشف الغمة عن الصدر ويحلو القلب) وجعل القميص في الأجفان وليس بين المقلتين وهو مالا يرتضيه المقابل الحرفي للدلالات ، ويرتضيه التصوير الشعري ، بل يسعى إليه . وليس من هم هذه الصفحات أن تشهد لشاعر قديم أو لشاعر حديث - حتى لا يساء فهمنا - وكل ما قصدنا إليه من هذا أنه ليس في مجال الصورة قديم وحديث ، وإنما أصيل وزائف فحسب .
ومثل آخر لناقل آخر في مجال بحثه عن الصورة ، اقتبس هذه الأبيات للشاعر ن. آي. هيوم ، متخذاً منها نموذجاً لنماذج الكناية والرمز ، حيث جعل من الأبيات كلها كناية واحدة لعنوان المقطوعة ، وهو « الشمس الغاربة » .

راقصة طمعت في التصفيق

لا تريد مغادرة المسرح

رفعت - في شيطنة أخيرة منها - الأخمص عاليا

لتعرض سراويل قرمزية من غيوم مخضبة

وسط همهمة معادية من القاعة . (١٦)

وتمضى سنوات قلائل ويكتب الناقد عن ديوان « المسرح والمرايا » لأدونيس فتستويه هذه الصورة التي وضعت في سياق قصيدة بعنوان « كيمياء الزجس (حلم) » :

.... وقتلت المرايا

ومزجت سراويلها الزرجسية

بالشموس ، ابتكرت المرايا

هاجسا يحضن الشموس وأبعادها الكوكبية

فيقول : « تكاد تكون عبارة : ومزجت سراويلها الزرجسية بالشموس ، الوحيدة التي

(١٦) جبرا إبراهيم جبرا : الرحلة الثامنة ص ٥١ .

يستجد فيها معنى وبريق ، وهي جميلة ومثيرة لأنها تفاجئ القارئ بجذتها وبراعتها»^(١٧) وهكذا فاجأت الناقد بجذتها وبراعتها مع أنه لقبها قبل ذلك ، وكل ما فعلته أنها تنكرت في سياق احتفظ بالرمز واطرح الكناية ، ولكن بقيت عناصر الصورة من شمس غارية ، وسراويل ذات لون حاد ، ودلالة ماثلة في طغيان الذات . ومرة أخرى نشير إلى حرية الناقد في ألا يرى صلة بين الصورتين ، متأولا بما يشاء ، ومن حقه ومن حقنا معه أن نظن أن أدونيس قد ابتكر صورته حتى وإن كانت المرايا تساوى الذات ، والشمس وتوابعها هي نفسها لم تتغير . كل ما نريد تقريره الآن هو أن الصورة تكتسب جزءا لا يستهان به من سياقها ، ستبقى الطبيعة مصدر عناصرها ولكن السياق تصنعه خطرات الشاعر وتموجات نفسه وطاقته الفكرية في النفاذ من خلال أشياء الطبيعة إلى دلالاتها الكونية ، وإذا كان الناقد - أى ناقد - يتجه حماسه إلى ما يؤكد ذاته في الاكتشاف ، وهو علاقة الصورة بالذات ، فمن الواجب - ربما - أن تكون علاقة الصورة بالموضوع هي الخطوة الأولى .

(١٧) جبرا إبراهيم جبرا : النار والجوهر ص ٨٢ .

٢ - طبعه الصورة . . محاولة تحديد



إن الباحث في طبيعة الصورة سيجد نفسه أمام عدة تصورات تبعا لاتجاه الغاية من البحث ، فما يتطلبه الناقد غير ما يحاول الفيلسوف اكتشافه ، وهما يختلفان عن اللغوى ، وجميعهم يختلفون - أو يتفقون من بعض الوجوه - مع العالم النفسى الذى يترصد لحظة الإبداع ليعتبرها نهاية لبداية غامضة ، كل هم أن يتلمس جذورها . على أنه ينبغى أن نسلم أيضا بوجود اختلاف فى التصور داخل كل فريق ، فلا يمكن مثلا وضع آراء أرسطو مع آراء هيجل فى دائرة واحدة بدعوى أن كلا منهما فيلسوف ، وكذلك الأمر بالنسبة لسائرهم . على أن تعريف الصورة - ولابد من تعريف - قد شغل اهتماما أقل ، ربما تسلييا بالعرف الذى يربط الصورة بالعالم المادية المتحققة ، أو المتخيلة بالنسبة للشعر ، وربما يأسا من إمكان وضع كل ما من شأنه أن يصنع من وسائل التعبير اللغوى صورة تحت عنوان واحد . لقد قرأ الشعراء والنقاد والفلاسفة آثارا شعرية عالية القدرة فى طاقتها التصويرية ، وفى الإلياذة مثلا - وهى من أقدم النصوص التى تستحق هذا الوصف - تلاحق الأسماء صفات حسية ، فتعمل عملها فى تجسيد المسمى وتثبت صورته مختزلة فى هذه الصفة فيسقط فى الغموض ما عداها ، فأبولون : ذو القوس القضية ، وهيرا : ذات الذراع البيضاء ، والجبار بريارا ذو المائة ذراع ، حتى الكأس توصف بأنها ذات العروتين ! ! وهذا الميل إلى التجسيد المادى يشمل وصف المواقف والمشاعر ، فالفتاة خريسا لم تعد إلى أبيها ، بل إلى « ذراعى أبيها » فكأنما هذه العبارة رسم بدائى لمعنى العودة والتسلم والأمان . ويمضى خلع الأوصاف الحسية العينية على المعانى المجردة ، فأخيل يوصف بأنه القصير الأجل ، أما أجا ممنون فلم يكن متدنرا بغطاء كثيف ، بل كان متدنرا بنوم عميق ! ! أما ضوء الشمس الباهر فقد هوى فى أحضان المحيط ، جاذبا الليل القاهم ، على الأرض الحنون ! !

فالصورة قديمة قدم الشعر ، وأنماطها البلاغية محصورة فى المجاز ، ولكننا قد نصل إلى الصورة عن غير طريق المجاز أيضا ^(١) . ومن ثم لا مكان للتبسيط ، وينبغى أن يبدأ البحث بأهم الصفات المميزة للصورة ، ثم الوظيفة التى تقوم بها لذاتها ، وفى سياق العمل الفنى ،

(١) وقد نحصل على قصيدة جيدة بغير لغة مجازية ، وهذا أمر نادر ، وقد نعود إليه بشيء من التفصيل ويمكن أن نقرأ قصيدة Love Deities للشاعر جون دن والتقديم لها والتعليق عليها فى 98 ، 97 P. The Criticism of Poetry.

وباستطاعة هذين القطبين : الخصائص والوظيفة أن يقربا إلينا مفهوم الصورة وطبيعتها .
 لقد كتب لويس في كتابه عن الصورة الشعرية فصلا ممتعا عن طبيعة الصورة
 The nature of the image وتحرك فيه بين العناصر والأنماط والثرثرة ، أما « فوكر » فقد
 كتب بحثا مختصرا عن الصورة الشعرية أيضا^(٢) ، ناقش فيه محاولات التعريف السابقة ناقضا
 لكثير منها ، ثم أتبع ذلك بتعريف وتقسيم جديد قائم على نوع الوظيفة التي تقوم بها الصورة في
 التعبير الفني ، وهناك خصائص ووظائف سنجد لها مفرقة في أبواب علم البيان في كتب البلاغة
 العربية ، ندخرها لمكانها ، على أننا سنرى في الصورة رأيا يتجاوز التقسيم التقليدي لأبواب علم
 البيان - كما قدمنا - ويمكننا الآن أن نغنى بصفة مبدئية برأى لويس وفوكر ، ولأننا نرى أن
 كثيرا من الآراء الأخرى لا تخرج عن أولياتها .

في ثنابا تمهيد عن أهمية الصورة وأنها جوهر الشعر ومحك مقدرة الشاعر ، يكون لويس قد
 بدأ على الفور في وضع ركائز فكرته عن الصورة ، فيقرر أول الأمر أن كل قصيدة هي محاولة
 جديدة تماما ، ونوع مختلف من القصور ليس باستطاعته أن يستفيد من التعليقات النقدية على
 قصيدة سابقة ، وأنه ما من قصيدة - مطلقا - تناقض قصيدة أخرى ، وأكثر من ذلك كون
 تجربة يمكن أن تناقض تجربة أخرى ، ولا يأتي التناقض إلا عندما نبدأ في الاستنتاج من تجاربنا
 أو إصدار الأحكام على الشعر . إن هذا يعني أن « الصورة » التي يتكلم عنها لويس ستكون
 جديدة تماما ، مكتشفة وليست مصنوعة ، ليست مجرد شكل مخزن في ذاكرة الشاعر أو نمط
 من العلاقات اللغوية التقليدية التي يستدعي بعضها بعضا ، إنها تنبثق من إحساس عميق
 وشعور مكثف يحاول أن يتجسد في رموز لغوية ذات نسق خاص ، هو تلقائيا خروج على
 النسق المعجمي في الدلالة والنسق الوظيفي في التركيب ، وهذا الارتباط الحتمي بين الصورة
 ولحظة الكشف التي يعاينها الشاعر تعني أنها صورة غير مكررة ، من حيث لا تتكرر لحظة
 الكشف ذاتها ، وهو ما يعنيه القول بأنه ما من قصيدة هي نقيض لأخرى ، وإنما نحن الذين
 نتوهم التناقض حين نفرض تجاربنا - وهي بطبيعتها ذات أنماط مختلفة ، أوحين تصدر
 الأحكام التي ستكون بمثابة إجمال لبناء هو بطبيعته يستعصى على الإجمال ، حيث وضع كل
 حرف فيه عن « وعي » وإن لم يكن بالضرورة عن « عمد » .

ولسنا الآن بصدد إظهار أهمية هذه المقولة بالنسبة لحياة اللغة وفعاليتها ونموها ، إذ يعتمد

(٢) ترجمة ماهر البطوطي - مجلة الآداب ، شباط ١٩٧٠ .

ذلك كله على مرونتها التي تمكنها من تقبل ألفاظ وتراكيب وعلاقات جديدة ، تظهر في أزياء من ابتكار الشعراء والأدباء ، فمن المنطقي أن التجربة الجديدة تبتكر لغتها الجديدة ، وأن فيها القدرة على ذلك . وقد عبر كروتشه من قبل عن مقولة لويس بعدم التناقض بقوله «إن اللغة خلق دائم ، فما عبر عنه تعبيراً لغوياً لن يتكرر مطلقاً ، إلا بإعادة إنتاج ما قد أنتج ، فالانطباعات الدائمة الجدة تفسح المجال لظهور تغييرات مستمرة في الصوت والمعنى ، أى لظهور انطباعات جديدة أبداً . إن البحث عن لغة نمطية هو البحث عن سكون الحركة ، ليست اللغة ترسانة أسلحة جاهزة ، ولا مفردات أو مجموعة من المجردات ، أو مقبرة للجثث المحنطة تحنيطاً حسناً أو رديئاً» (٣) .

وإذن فإن طرح السؤال : ما الصورة الشعرية ؟ بعد هذه المقدمة عن جدة الصورة وابتكارها للغتها الخاصة ، يستبعد تلقائياً النظر إليه كنوع من الزخرفة وهو عصر عاشته الصورة ، بدرجة لا تسمح لنا بوصفها بالشعرية . تشبه مرجى بولتون دور الصورة الشعرية في العصر الكلاسيكي بحبات الكرز المنضدة بنظام بدیع فوق التورته (٤) ، هي شكل لا أكثر ، والصورة شكل حتماً ، ولكنها شكل يتفاعل ويومض ويحرك ويصدم ويفجر ، وهذا كله من صفات المادة ، ولا مادة بغير شكل ، ومن ثم يطرح لويس تعريفاً مبدئياً يحاول الإحاطة بأشكالها الممكنة : «إنها صورة رسمت بكلمات ، وربما تحدث الصورة من وصف واستعارة وتشبيه ، أو تقدم إلينا في تعبير أو فقرة هي حسب الظواهر وصفية خالصة للوصف ، ولكنها توصل إلى خيالنا شيئاً هو أكثر من مجرد الانعكاس الدقيق للواقع الخارجى ، ومن ثم نمضى إلى القول بأن كل صورة شعرية هي إذن بدرجة ما استعارية ، وهي تبدو لنا من مرآة لا ترى الحياة فيها وجهها ، بل ترى بعض الحقائق عن وجهها» .

ليس في نيتنا الآن أن نقحم رأينا بين ثنايا هذا القول ، وبخاصة لأنه يتوافق والرأى الشائع بين النقاد العرب ، فالاستعمال المجازى هو الأساس ، ومن ثم دار بعض الجدل حول اعتبار التشبيه نمطاً من أنماط الصورة البيانية ، وتمثل الإنقاذ في تعبير الصورة الوصفية أو الفنية ، ومن حق جميع الصور أن تلتقى في إطار « الصورة الشعرية » بشرائط أهمها التعبير عن عاطفة وانفعال . ولأننا سنهتم بهذا الاقتباس فيما بعد لنشرح تصورنا الخاص لحدود وأنماط الصورة

(٣) النقد الأدبي ج ٣ ص ٧٣٨ .

(٤) The Anatomy of Poetry. P. 1. (٤)

بالنسبة للبلاغة العربية .

ينبغي أن نتذكر من جديد تلك الأوصاف التي اقتبسناها من الإلياذة ، إنها دون استثناء أوصاف حسية ، ولم يكن ذلك مصادفة . . إنه متجه إدراك المادة المشكلة بالضرورة ، ومن ثم فإن تأكيد الطابع الحسي للصورة الشعرية نابع من ماهيتها حتى وإن تكن صورة وهمية ، والحواس أقدم صحة للإنسان : النوع والفرد ، وهي تمدد بكل المعلومات تقريبا ، وتهيئ للخيال مادة حركته ومبدأ انطلاقه . ومن الحق ما ينهنا إليه لويس من أن حاسة الإبصار تلعب الدور الأول في إمدادنا بالصور ، ونشير هنا إلى أن الدراسات الحديثة حول التليفزيون - الذي يخاطب العين والأذن - والراديو - الذي يخاطب الأذن فحسب - قد دلت على أن نسبة ما نستمد من المعلومات عن طريق الإبصار تبلغ تسعين بالمائة ، أما العين والأذن فتمدانا بثمان وتسعين في المائة ، وتبقى درجتان لبقية الحواس ! !

وإذن فإن لويس على حق تماما حين يقرر أن النموذج البصري هو الأكثر شيوعا للصورة ، وأن كثيرا من الصور التي قد تبدو غير حسية لا يزال لها في الواقع ارتباطات بصرية ضعيفة ملتصقة بها .

ونقرب فكرته هذه بقول أبي العلاء المعري : (٥)

وسهيل كوجنة الحب في الله سون وقلب المحب في الخفقان

إن قلب محب يخفق صورة إحساسية تدرك ولا تشاهد ، تدرك آثارها ولا تشاهد حركتها ، ومع هذا ففي أغوار الصورة منظر قلب عضوى حقيقى ينبسط وينقبض في تتابع واضح متوتر . وحتى الأسطر الشعرية التي استعان بها لويس لشعراء مختلفين قد انجهوا إلى إعمال حواس أخرى تعطى هذه النتيجة ذاتها . . أى العلاقة - ولو ضئيلة بحاسة البصر ، ونكتفى بسطرى جونسون اللذين وصفها بأنها يثيران حاسة اللمس فينا :

(٥) في دراسة عن : أثر كلف البصر على الصورة عند المعري ، لرسمية السقطى تشير الباحثة إلى أهمية حاسة البصر أكثر من غيرها للشاعر ، ليس بالنسبة لرؤية الأشياء وحسب ، وإنما للمجال الحركى بصفة عامة ، وفيما يخص المعري فإن المركز الاجتماعى له أثر كبير في موضوع إدراك الكفيف للعالم البصرية ، ومع حرصه على وصف المراثيات والتشبيهات البصرية حتى وضع الدرعيات ، فإنه كان يهرب إلى التأمل الذى يعينه عليه فراغه ، كما تجاوز المتنبي في استخدام مصطلحات العلوم والفلسفة ، وأكثر ما استخدمها في مدار الوصف والتشبيه حيث كانت له خير وسيلة للتعويض عن عجزه في إعطاء أوصاف وتشبيهات لها صور بصرية مرئية .

هل تحسست فرو السمر

أوزغب البجعة من قبل ؟

حقاً لقد أحسست النعومة والدفء واللين تحت يدي ، ولكني « رأيت » ذلك أيضاً وراحة يدي تغوص في الشعر أو الزغب فيملاً فروج الأصابع ويداعب الأنامل متفلتا منها في رفق ! ! . وهنا يصل لويس إلى وضوح أكثر حين يقرر أن كل صورة ، حتى تلك الصورة العاطفية الخالصة إلى أقصى درجة ، أو الصورة العقلية أيضاً ، تنطوي على بعض آثار الحواس ، كما في هذين السطرين :

كفى ياسيدتي ، لقد مضى اليوم المشرق

ولم يعد أمامنا غير الظلام .

غير أننا نعطي أهمية لحاسة الإبصار ، لما قدمنا من أسباب ، ولأن الإنسان ظل يتواصل مع غيره بلغة الرسم دهوراً طويلة ، معتمداً على ترجمة الحسى إلى معنى والمادى إلى عقلاى ، وتلك صداقة قديمة ضاربة في القدم بالكتابة الهيروغليفية ، وهى الهدف الأسمى للغة الشعرية . ولقد اتجهت دراسات حديثة إلى القول بأن اللغة المجازية هى اللغة الإنسانية الأولى . ورفضت هذه الدراسات القول بالتوقيف ، والتوفيق ، والمحاكاة^(٦) ، ولعل هذا ما عناه « فيكو » فى قوله :

إن الشعر هو النشاط الأولى للعقل الإنسانى ، فالإنسان قبل أن يصل إلى مستوى تصور الكليات فإنه يتصور أفكاراً متخيلة ، قبل أن يفكر بعقل واضح يدرك الأشياء بملكات مشوشة قلقلة قبل أن يتمكن من الإفصاح الواضح عنها ، إنه يغنى قبل أن يتكلم نثراً ، وهو يتكلم بالشعر قبل استعمال المصطلحات التقنية ، والاستخدام الاستعارى للكلمات يكون بالنسبة إليه فطرياً ، مثل أى شىء ندعوه طبيعياً^(٧) . على أن « هيربرت ريد » يشير فى أكثر من مكان إلى

(٦) كتب هرردر مقالة حول نشوء اللغة ، وفيها رفض نظرية الوحي الإلهى ، والاتفاق المقصود ، أى النظرية العقلانية ، والنظرية الحسية عن الصرخات الوحشية ، ويرى أن الاستعارة تصدر ميلاد الكلام والأفكار . ويرى الأخوان شليجل أن الشعر ، وبخاصة الاستعارة ، هو الأم الأبدية للكلام وهذا يعنى أن بداية التفكير عند الرجل البدائى كانت بالرموز والاستعارات والحكايات المجازية . النقد الأدبى ج ١ ص ٥٤٣ ، ٥٤٤ .

ما قالت به الدراسات النفسية في تحليلها - لجانب على الأقل من إعجابنا بالأعمال الفنية إلى صور بدائية في العمل الفني وجدت طريقها من المستويات اللاشعورية للعقل ، ويمضى عن هذا القول الشائع إلى جانب أدق وأكثر خصوصية بالصور الذهنية المدركة بصرياً ، التي يصفها بأنها تحتل مكانة متوسطة فيما بين الإحساسات والصور الذهنية ، وأنها أشد لصوقاً بالخيلة أو الذاكرة بحيث يمكن أن يقال إنها ترى دائماً بالمعنى الخرفي للكلمة^(٨) .

إن الطابع الحسى للصورة مبدأ أساسى ، ولكنه ليس جوهر الصورة بعبارة أخرى ، وإن اللجوء إلى التعبير الحسى وسيلة من وسائل تأثير الصورة ، ولكنه ليس الوظيفة . إنه بالأحرى أداة لتمكين هذه الوظيفة وتقويتها في النفس ، ولهذا يرفض لويس تحديد الصورة الشعرية بأنها « صورة في كلمات فيها مسحة من صفة حسية » ، فكثير من إعلانات الصحف ، ومن المنظم الرديء باستطاعتها أن تفعل ذلك دون أن تكون من الشعر في شيء . وباستطاعتنا أن نقرأ هذه الأبيات في تحييد السفر :

سافر تجد عوضاً عن تفارقه وانصب فإن لذيد العيش في النصب
إني رأيت وقوف الماء يفسده إن سال طاب وإن لم يجر لم يطب
والأسد لولا فراق الغاب ما افترست والسهم لولا فراق القوس لم يصب

إن تعبيرات الناظم ذات طابع حسى واضح ، ولكنها لم ترق إلى مستوى الصور الشعرية وهنا تظهر وتؤكد أهمية العاطفة والانفعال في تكييف الصورة أى أسلوب اقتناصها من منبعها ، وفي هدفها أى وظيفتها أو أثرها .

وهكذا ينتهى تجميع العناصر واختبارها إلى تعريف تقريبي للصورة الشعرية بأنها « صورة حسية في كلمات ، استعارية إلى درجة ما ، في سياقها نغمة خفيضة من العاطفة الإنسانية ، ولكنها أيضاً شحنت - منطلقة إلى القارئ - عاطفة شعرية خالصة أو انفعالا » ، وهنا ينبغى أن نتنبه إلى أن الإشارة إلى العاطفة والانفعال تتضمن بالضرورة تأكيد أهمية « العلاقة » في داخل

(٨) هيريت ريد : تربية الذوق الفنى . الفصل الثالث : حول الإدراك والتخيل ، ويوصف A Dictionary of Modern critical Terms - المجاز بأنه يقع في منطقة وسط بين الشكل والمعنى . ص ٦ مادة allegory وعن الصور البدائية راجع فن الشعر لإحسان عباس ، القسم الثالث .

بناء الصورة المجازية ، « والعلاقات » فيما بين الصور المتعددة في بناء فنى واحد ، ولذلك يعقب لويس على تعريفه باقتباس من كولردج يقول : « إن الصور مهما تكن جميلة . . ليست في ذاتها تميز الشاعر ، إنما تصبح برهان عبقرية أصيلة بقدر ما تكون مكيفة بالانفعال المسيطر ، أو بأفكار متصلة ، أو صور أثرت عن طريق هذا الانفعال » .

إن الطبيعة بكل ما تنطوى عليه من أشياء وجزئيات وظواهر هى المصدر الأساسى لإمداد الشاعر بمكونات الصورة ، ولكنه لا ينقلها إلينا في تكوينها وعلاقاتها الموضوعية ، إنه يدخل معها في جدل ، يرى منها ، أو تراه من نفسها جانبا ، يتوحد معه بإدراك حقيقة كونية وشخصية معا ، ففي التجربة الشعرية ، كما في بناء الصورة ، تنفس الذات والموضوع في اتحاد مطلق ، يعيد للرؤية الإنسانية مداها اللامحدود ، حين كانت قادرة على أن تزاو كل الأشياء بالكلمات السحرية وحدها ، وفي أى صورة جيدة سنجد دائما قطعة من الطبيعة ، هى بديل للموضوعية المطلقة بالنسبة للجانب الحسى ، وبديل للتجريد الفكرى عند الشاعر بالنسبة للغرض ، وهى ضبط للطاقة اللاموجهة وإلجام للانفعال بتشكيله وإعطائه مدى تحتمله الصورة ، وموقعا في سياق الصور أيضا . إن هذا يعنى أن الصورة الشعرية في وضعها الأسمى ليست تعبيرا متنى قصد به أن يدل على فكرة مجردة ، حدد الشاعر معالمها سلفا ثم راح يتأمل تفاصيل الطبيعة من حوله ليختار أكثرها مناسبة لتصوير فكرته ، ولكنها انبثاق تلقائى حر يفرض نفسه على الشاعر كتعبير وحيد عن لحظة نفسية انفعالية تريد أن تتجسد في حالة من الانسجام مع الطبيعة من حيث هى مصدرها البعيد الأغوار ، وتنفرد عنها ربما إلى درجة التناقض والعبث بنظامها وقوانينها وعلاقاتها تأكيداً لوجودها الخاص ودلالاتها الخاصة ، وبحيث عن صدق أعمق ، تتداخل فيه الذات والموضوع في علاقة جدلية حميمة ، ومن ثم فإن الصورة ليست أداة لتجسيد شعور أو فكر سابق عليها ، بل هى الشعور والفكر ذاته ، لقد وجدا بها ، ولم يوجدوا من خلالها . إن الشاعر الموهوب يفكر بالصور ولكنه ليس جامع تليفات هدفها أن تقول ببساطة إن هذا الشيء يشبه كذا ، أو يذكر بكذا ، إن العلاقة جزء أناسى من الصورة ، وهى علاقة حقيقية ليس بالمعنى العلمى الذى يمكن التحقق منه بأدوات معملية أو براهين عقلية ، إنها نوع من الكشف أو الاكتشاف القائم على قوة التركيز ونفاذ البصيرة التى تدرك ما لم يسبق لنا أن أدركناه ، أو نادرا ما ندركه ، ومن هنا تكون الهزة المفاجئة التى تصنعها الصورة ، وتكون حالة الارتياح والتوازن التى تدركنا بعد قراءتها .

الصورة والبناء الشعرى

يستشهد «ميدلتون موري» بسطرين للشاعر تينسون :
 زهرة عباد الشمس ، لا أحد يحبها ، مشرقة بجبال
 بأشعة من اللهب حول قرص بذورها

ويعلق عليها بالقول بأن الشاعر قد حقق في وصفه الدقة المادية ، ولكن عالم النبات لن يراه كذلك ، وبالمثل لن يكون وصف عالم النبات دقيقاً من وجهة نظر الشاعر ، فالشاعر في إعادة خلقه لا يتوقف عند الشيء كحقيقة مستقلة ، وإنما يعيد خلقه بطريقة تشمل الشيء وجوانب الإثارة الحسية التي تصله بهذا الشيء ، ويشمل كلا من حقائق التجربة والطابع المزاجي للتجربة ، وهنا ، عندما ينجب الشيء والإثارات الحسية ، بعد أن تم زواجها سعيدياً على يديه - كما يقول موري - زواجاً ينجب صورة شبيهة ماثل للعيان فيها ، عندئذ فإن شيئاً يتحصل لدينا ، له تأثير الكشف والوحي^(٩) .

وواضح الآن أن «الطابع المزاجي للتجربة» هو ما يعبر عنه نقدياً «بالعاطفة» وهي بدورها صادرة عن «انفعال» ، هو بذاته اكتشاف ، ليس الشيء في ذاته ، وإنما للشيء في علاقاته .

فإذا قال شاعر عن جمال عبد الناصر :

إني أغنى للذي رأيت
 رأيت الإنسان أصفى ما يكون
 ألصق ما يكون بالأرض ، وأبواب البيوت ، والشجر
 أكثرنا حزناً ، وأشدنا تفاؤلاً ، أبرنا بنا
 أحسن من صافي الندى على الثمر
 وكان بادي الوفي . . وما يلين
 ثم انتصر

وكيف لا ؟

حصانه أحلامنا

كر وفر في السنين

وسيفه أحزاننا

يا هول غضبة الحزين (١٠)

فإن المؤرخ يمكن أن يختلف مع الشاعر في هذا التصور ، وكذلك الذين عايشوا عبد الناصر عن كتب ، ولكن هؤلاء مع تحريم الدقة لن يكونوا أكثر « حقيقة » من رؤية الشاعر للبطل ، ولن يكون الإحساس بقصيدته والاستجابة لها متوقفين على شهادة أحد منهم .

وأخيرا ينبغي أن نتنبه إلى أن القول باستقلال رؤية الشاعر لن يكون مسوغا لتقبل التلفيق والتزييف الذى يسطح الأشياء ويقف عند ظاهرها حيث لا يتجاوز إدراكها الحسى المتعجل إلى الحدس النافذ . ونذكر هنا قول الأسود بن يعفر في وصف مجلس شراب :

يسعى بها ذو تومتين كأنما قنأت أنامله من الفرساد

وإثارة الأنامل بالتصوير ، واختيار اللون له ما يبرره إذ يقوم الغلمان بتقديم الشراب ، وحركة التقديم تلفت الانتباه إلى لون الأنامل ، وهو لون يوافق الجمال ويتفق ولون الشراب . ولكن أبا نواس يقرأ البيت ويعجب بالتشبيه ، فيغضى الوجه كله بامتدادات عكسية لهذا التشبيه نفسه ، فيقول :

يبكى فيذرى الدمع من نرجس ويلطم الورد بعناب

ويمضى موكب سباق الصور إلى تراكم لا جدوى منه ، حتى يقول بعض المتأخرين البيت المشهور في كتب البلاغة القديمة :

واسبلت لؤلؤا من نرجس فسقت ورداً وعضت على العناب بالبرد

(١٠) للشاعر أحمد عبد المعطى حجازى - مقطع من قصيدة « البطل » والشاعر يرسم صورة البطل موصولة بمشاعره نحوه ، أو رؤيته الخاصة .

كانت الأنامل الوردية تشيها مقبولا ، لكنه مالبث أن تولدت عنه سلسلة زائفة من الاستعارات والتشبيها الملققة العارية من البراعة والصدق معا^(١١) ولن تشفع لها حسيتها أو بصريتها التي استقدمت ورصت متجاوزة دون أن يثمر هذا الجوار أى لون من التوحد . أما ر.أ. فوكز فإنه يعرض ويفند القول بأن الصورة هى تقديم المجرد عن طريق المحسوس ، أو أنها تقوم على إدراك التماثل فيما هو متباين ، أو أنها إدراك خلق لفكرة مركبة وأنها وحدة لموضوعين يظلان مستقلين ، أو أنها صورة بالكلمات ، والتنفيد لا ينهض على رفض كافة هذه التعريفات ، وإنما يقوم على افتقاد أى واحد منها للشمول الجامع المانع ، فكل منها يحمل قدرا من الحقيقة ، ودليل ذلك أيضا أن جمهرة النقاد قد اختارت هذه التعريفات واستعملتها كأدوات لمناقشة الشعر بعامه ، ولهذا فإنها توجه فى هذا المجال نحو غايات معينة .

على أن فوكز فى مقاله يحاول أن يضع تعريفا يفضل أن نتوقف عنده بعض الشيء لأهميته بالنسبة لأنماط الصورة ، وهو على أية حال لم يهدنا إلى فكرتنا الخاصة ، ولكن تعريفه - أو محاولة تعريفه ، وهى ليست ببعيدة عن تجارب لويس فى هذا المجال - يمكن أن تكون مدخلا إلى ما نريد .

من الركائز الأساسية التى سبق التنبيه إليها أنه بالنسبة للشاعر كل شىء هو حق نقبضه أيضا حق ، ومن ثم فإن فى استطاعته وحده أن يعبر عن عواطف متناقضة أو تبدو متناقضة فى اللحظة ذاتها ، وأنه لاشىء يرجد فى عزلة على مستوى الحقيقة . وسيتبقى حصر التفكير فى الجزء ناقصا مالم يتخترق هذا الجزء إلى الجذور والفروع ويكتشف العلاقة ذات المعنى الخاص أو الشامل . ومن هذين الأساسين تتولد الصورة بقوة الانفعال ، وفى لحظة نجد أنفسنا فى عالم تتلاشى فيه التناقضات منصهرة فى كيان واحد بالشعور الذى أحسها به الشاعر ، والتصميم الذى ربط فيما بينها مؤكدة ادعاء العقل الإنسانى صلة أو قرابة مع كل شىء يعيشه أو عاشه ، واكتشافه لنسق محكم يربط بين الظاهرات التى تبدو للعقول السلبية غير مترابطة . من هنا يبدأ فوكز بتقرير أن الصورة الشعرية - فى حدود أنها استعارة - بها تتم علاقة ما بين فكرتين أو أكثر ، وأولاهما الفكرة الأساسية التى تدعم الصورة ، والأخرى تعبير مستمد من الخارج يقوم عوضا عن التبيان الحرفى للمعنى ، وهذا التعبير ينور أو يكيّف الفكرة الأساسية من الناحية العاطفية ،

(١١) يصف صاحب الصناعتين صانع الشاعر بأنه زاد على قول أبى نواس زيادة عجيبة وجاء بمالا يقدر أحد أن يزيد عليه - ص ٢٠٧ ، ويلمع مصطفى ناصف إلى الجمع بين الأضداد فى هذا البيت والتصوير التخيل فيه .

وينتهى إلى أن جمع التعبيرين معا يخلق وحدة يشارك فيها كلاهما ، أما إذا كانت الصورة تشبيها فإن العلاقة بين التعبيرين تكون واضحة . على أن فوكز يرفض اعتبار التماثل أو الإيحاء بصورة ذهنية معينة هو الهدف من الصورة (أولنقل من جانبنا إنها ليسا الهدف الوحيد أو الأساس) بل إن الصور تمنح الشعر ميزة التكثيف العاطفي للفكرة الأساسية ، والشاعر يوجه المعنى الذى يقصده من هذه الفكرة بتقييده أو التوسع فيه من خلال ارتباطات الشعور والحس^(١٢) ، ومن هنا تبدو وكأنما يخلق معناها ثانية من جديد ، ودليل هذا التكثيف العاطفي اللغوى أن الصورة تحتاج إلى كلمات أكثر لكى توضع فى قالب نثرى^(١٣) .

وإلى الآن فإننا مع إعادة صياغة لبعض ما قيل ، ننتهى إلى محاولة وضع تعريف تقريبي للصورة الشعرية بأنها : « علاقة - وليست علاقة تماثل بالضرورة - صريحة أو ضمنية ، بين تعبيرين أو أكثر ، تقام بحيث تضفي على أحد التعابير - أو على مجموعة من التعابير - لونا من العاطفة ، ويكشف معناه التخيلي - وليس معناه الحرفي دائما - ويتم توجيهه ، ويعاد خلقه إلى حد ما من خلال ارتباطه أو تطابقه مع التعبير أو التعابير الأخرى » .

وميزة هذا التعريف - كما يقول الكاتب - أنه يتجاوز الاستعارة والتشبيه إلى المجاز والتشخيص والوصف الرمزي والقصائد القصصية ، وهو تعريف يتجنب آلية المصطلحات ويقرب من تعريف الشعر ذاته ، وحين ينصب الانتباه على العلاقة بين التعابير أكثر منه على صورة الكلمة التى قد تبعثها هذه التعابير ، أو التماثل الذى قد يكون بينها ، يصبح من الواضح أن هناك أنواعا عديدة من الصور الشعرية . وينتهى تعريف فوكز إلى تقسيم ، وهذا التقسيم يعتمد على العلاقة بين تعبيرين من حيث فاعلية التأثير الحسى فى أحدهما على الآخر ، ودرجة أهميته فى تكوين الصورة ، ومن ثم فهناك صورة الفكر ، وصورة الانطباع . وصورة الفكر يمكن أن تكون حسية كما يمكن أن تكون من كلمات مجردة ، فالصورة الفكرية الحسية مثل قول ماكبث : « وضعت الأحقاد فى كأس راحتي » أما الفكرية المكونة من كلمات مجردة فمثل قول هاملت : « كل ما يحدث يشير إلى اتهامى ، ويشهد عزيمة انتقامى الخامل »

(١٢) سنعود إلى هذه النقطة بشئ من التوضيح ، وقد اهتم بها ريتشاردز بصفة خاصة ، كما اهتم بها كوردرج من قبل .

(١٣) ومن ثم فقد زعمت بعض الآراء أن مدار المجاز هو توفير الجهد ، كما سنرى ، وهو قول مردود ، بل من باب أولى يمكن اعتبار المجاز نوعا من الإطناب المهادد .

أو قوله : « الفضيلة نفسها لا تسلم من ضربات الوشاية » . فالأصالة في هذا النوع من صور الفكر ماثلة في البحث عن طريقة جديدة للتعبير عن علاقة ما ، أو البحث عن علاقات جديدة بين الأشياء لم يقمها أحد من قبل ، أما عملها فيقوم على التفاعل المباشر للصفات الإنسانية .

أما صورة الانطباع ففيها تظهر أهمية التأثير الحسى والإيحاء بالصورة الذهنية كما في قول هاملت : « ولكن ، فلنتظر الفجر ملتحفا بعباءته الوردية ، يخطو فوق الندى على تلك التلال الشرقية » . وهى تؤدي وظيفتها مباشرة بالإيحاء أو الاستدعاء ، وتأثيرها المباشر يمكن غالباً في صور الكلمات التى يطلب منا أن نتأملها ، وحتى يمكن أن نتذوق مثل هذه الصور الشعرية لابد أن نسلم أنفسنا تماماً للقوة الاستدعائية فى صورة الكلمة هذه . ومن هنا تستخدم صور الانطباع ارتباطات طبيعية أو تقليدية بين الموصل (الذات) والمطلوب العام (الموضوع)^(١٤) ، فى صورة الفجر السالفة تستخدم مظاهر لنواحي الطبيعة ، وتعتمد على ألفتنا للمشاعر المتعلقة بمثل هذه النواحي والصفات المشتركة التى توحى بها إلينا ، وهى - مع ذلك - صورة أصلية ، ولكنها تختلف عن أصالة صور الفكر ، إذ تكن أصالتها فى التشابك الخاص والثراء التطبيقي .

وبعد هذه المحاولة للاقترب من طبيعة الصورة ، سنجد لدينا عناصر أوقياً أساسية ينبغى أن تتوفر فى الصورة الشعرية الناجحة ، ونترك جانباً مؤقتاً النموذج أو النمط أو الشكل الذى يمكن أن تتقلب فيه الصورة ، فهو جانب خاص بطبيعة كل لغة وتقاليدها التعبيرية ، وينبغى تلمسه بمعزل عن العناية بالأسس أو الخصائص الفكرية ، وسيكون التعرض لأنماط الصورة سبيلاً إلى تعريف أو توصيف يضع فى الاعتبار أهم المنجزات السالفة فى رصد الخصائص والغاية . إن مخاطبة الحواس ، والتمرد على الدلالة الحرفية ، واكتشاف علاقة ، وتحرك الخيال بين قطبين ، وإدماج الحسى بالمجرد فى شكل أو بناء موحد تملأ فيه الثغرة بين القطبين ، تمثل أهم ما ينبغى أن يتحقق فى الصورة الشعرية ، وفى الصور داخل البناء الشعرى ، والصورة أو الصور تكثيف هادف إلى الانتشار ، وبناء من عناصر قلقة تسعى إلى التوحد ، وتوتر فى الإدراك الفكرى يخلف الانسجام .

(١٤) وضع مترجم البحث كلمتى : المفعول والفاعل - فى مكان - الذات والموضوع ، ولا يستقيم المعنى بغير هذا

التغيير .

هذه محاولة شخصية ، أفادت من كثير مما سبق ، وأضافت إليه بالتأمل والمقارنة والاستقصاء ، ويبقى أن توضع على محك الاختبار ، بعد أن نستكمل رحلة الاكتشاف لمنابع الصورة ، وموقعها من سياق التجربة الشعرية .

٣ - رؤية فلسفية :

من الترابط إلى التوحد



محاولة التقارب :

لم يستطع الفلاسفة فى أى عصر أن يكونوا شعراء ممتازين ، ولكننا إلى اليوم وبرغم الوسائل المتعددة التى تجعل عملية الإبداع الشعرى فى متناول المناهج العلمية ، لا نستطيع الاستغناء عن تأملات الفلاسفة وتحليلاتهم ، ومن حسن حظ النقد الأدبى أن فلاسفة العصر الحديث قد آمنوا - فيما يبدو - بأن عالم اليوم أضخم من أن يخضع لنظرية فى المعرفة ، ومن ثم سنحظى منهم بالتفاتات أكثر اهتماما بالشعر ، ولو من خلال أفكارهم عن طبيعة الإدراك ، ولكننا سنكون أكثر اهتماما وإفادة من الفلاسفة الذين اهتموا بطبيعة التجربة الشعرية ، وحركة الحواس والعقل والخيال وجهدها فى إبداع قصيدة . وسنهتم هنا بتجارب الشعراء أنفسهم فى الفصل التالى ، تلك الخبرات التى ستبدو أقل تجريدا وأكثر خصوصية ومن ثم لاغنى عنها . وسيعيننا من جهود الفلاسفة وخبرة الشعراء ما نحن بصددده الآن وهو اكتشاف صميمية الصورة الشعرية وارتباطها العضوى بطبيعة التجربة ، حتى يمكن أن يقال إنه لا تجربة شعرية بغير صورة . وهذا يتضمن التسليم بأن الإدراك الشعرى للأشياء غير الإدراك المجرد لنفس الأشياء .

إن الشاعر يفكر بالصور ، والتعبير بالصورة هو لغة الشاعر التلقائية التى لا يتعلمها ولا يحتاج إلى الاعتذار عنها . وإذا كان الإنسان - وليس الشاعر وحسب - يدرك المحسوسات ويتعرف عليها قبل المجردات ، ويفكر بالتعبير وليس بالمفردات فقد اقتربنا من القول بأن الشعر هو اللغة الإنسانية الأولى ، من حيث هو تعبير ذو طبيعة حسية يخضع لنوع من التنظيم أو التشكيل ، يبين عن شعور بلغ درجة الانفعال ، فحرك الخيال الذى تأطر فى سلسلة من الصور ، وإذن يبقى السؤال : ما الموقع الذى تحتله الصورة فى هذا التسلسل ؟ قد يرى بعض الفلاسفة ^(١) أن مهمة الشعر الكبرى هى الكشف عن « الصورة » التى هى أعلى درجات تحقق الإرادة الموضوعى ، وتصوير الإنسان فى السلسلة المتأسكة من الأفعال التى يقوم بها بما يصابها من عواطف وأفكار وانفعالات - وأنها نفاذ إلى جوهر الإنسان وباطنه ، بما هو

(١) هذا رأى شوينور - انظر : الشعر الأوروبى المعاصر ص ١٣٧ .

إنسان ، وبذلك تتجاوز قدرة التاريخ الذى يكشف عن الناس^(٢) . وهنا يلج السؤال من جديد : هل الصورة بذرة أو ثمرة ، أو مجرد أداة ؟ ستختلف أقوال المنظرين من فلاسفة ونقاد حول دور العقل ، أو الإدراك بالحدس ، ودرجة تحكم الوعى ، أو تسلل اللاشعور وتدخل الرقابة والحكم ، كما لن تكون فلسفات المذاهب الأدبية ، وما يقوم عليها من رؤية خاصة لأهداف العمل الفنى بمعزل عن تصور معين مفترض للحركة الداخلية لشعور الشاعر وعقله أثناء تسجيل قصيدة شعرية ، تتجسد فى كلمات هى أفكار وصور .

إن الصورة الشعرية تكشف عن اكتمال الرؤية ، كما تكشف عن قصورها أو اضطرابها أو افتعالها ، وسيكون هذا ترتيباً على الموقع الذى اختاره الشاعر - لا إرادياً أو بوعى منه - لموقعها . فحين يقول أدونيس مثلاً :

بكت المئذنة

حين جاء الغريب - اشتراها

وبنى فوقها مدخنة

نجد الاكتمال والتشيع والانضباط فى بناء الصورة ، ونعنى بالاكتمال اكتفاء الصورة بنفسها ، وعدم حاجتها إلى التوكؤ على فكرة خارجية ، سواء كانت مجردة أو مستوحاة من صورة سابقة . كما أنها مشبعة ، قد تساندت مفرداتها التى هى صور بدورها ، لكنها صور ينقصها ضلع - إن صح التعبير - لكى يكتمل ومضها الروحى والفكرى من خلال العلاقة التجاذبية عبر هذا الضلع الناقص ، ولا نعنى بالانضباط أن الأفهام لا تختلف فى تفسيرها ، فهذا غير وارد ، والانضباط لا يعنى التحدد وإنما يعنى قيام الصورة بوظيفتها الفنية من حيث هى تعبير مشحون بعاطفة إنسانية يمكن قراءتها ، قد تشكلت فى علاقات خارجية تحتل منطقة وسطا بين عالم الشاعر الخاص - أو عالم الشعر المميز بتركيبه الخاص - والعالم الخارجى الموضوعى . إن الصورة المجازية فى بكاء المدخنة تظل ناقصة تنهف إلى الاكتمال بما يرد بعدها ، وكل كلمة بعد ذلك قد أخذت مكانها اختياراً يكشف عن اضطراب عميق وكأنه بديهية ،

(٢) هذا القول مستمد من أرسطو الذى قدم الشعر على التاريخ لفسن الأسباب .

فليست هناك علاقة حتمية تربط المفردات أو تلزمها مواقعها ، على الرغم من التداعى الحسى - الذى قد يبدو للوهلة الأولى - على شىء من السذاجة أو العجلة - بين المثلثة والمدخنة ، ومن الجائز أن التداعى الصوتى قد لعب دورا فى ذلك ، والعنصر الموسيقى - على أية حال - من صميم عناصر تكوين الصورة الناجحة ، لكنه ليس المميز لها إلا حين يرتبط بعنصر آخر هو موقع الصورة فى السياق ، وبهذا تقترب من فكرة البناء . إن التركيب الخطى لهذه الصورة قد يفضل وضعها فى سياق آخر ، يجعل السطر الأوسط فى البداية ، يتلوه الأخير ، ثم الأول ، فقد جاء الغريب واشترى المثلثة وبنى فوقها مدخنة ، وهنا بكت ! ! ولما كان هذا التركيب الإخبارى غير مراد للشاعر ، وهى بهذا الترتيب الأخير تعتبر نثرا وإن احتفظ بوزنه وبجازه ، وهذا غير وارد ، لأن الشاعر لا يعمد إلى نقل بعض المعلومات إلينا ، بل يعبر عن رؤيا ، (أو حلم وهو عنوان هذه الصورة) فإنه يؤثر المفاجأة الفجعية ، والتضاد ، وحركة الصعود والهبوط القلق بين البداية المعكوسة والنهاية التى احتلت البداية مكانها . إن إجماع المثلثة بعيد جدًا بالاحتكام إلى تجربة القارئ - عن البكاء ، قد يكون الأمن أو السلام أو السموق أو الخشوع والجلال أو الرهبة والتفرد أو الخوف من المجهول . . إنه ليس البكاء ! ثم تكشف الصورة عن غريب يشترى مالا يباع ، ويبنى فوقها ما يناقض رموزها جميعا ، فتستحيل الروح إلى مادة حين تتطامن المثلثة وقد علتها المدخنة وتبدد النقاء . إننا نستشعر عذاب الروح وقلق الأعماق وخوف المجهول القادم عبر تلك الصورة التى تكونت من مفردات صنعت عالما خاصا ليس هو العالم الواقعى ، إنه ملفق منه على نحو خاص ، نحو متميز الخصوصية ، يهدف بذلك إلى تحقيق ذات الشاعر فى تكوين موضوعى قائم بذاته وكأنه وليد انفصل عن أمه ، إنه ابنها لامراء ، ولكنه الآن قد اكتسب ذاتيته الخاصة ، سترى فيه - على طريقتك - ملامح تلك الأم دون أن تلغى تفرد ، بشخصية موضوعية ينبغى أن نتملى ملامحها ونسبها المستقلة . ولنبداً من البداية : كيف « بنى » الشاعر هذه الصورة الفريدة ؟ من أين استمد عناصرها ؟ وكيف أقام علاقاتها ؟ لقد سبقت إشارة إلى ذلك ، ولنعد إلى الإيضاح بشىء من التفصيل . دعنا نقبس من كولردج ، وعنه ، ما يثير تساؤلات البداية ، فهو إلى الآن أهم من فى حوزتنا من الفلاسفة النقاد الشعراء . لقد روى فى كتابه « سيرة أدبية »^(٣) حكاية تذكرنا

(٣) ترجمه كاملا عبد الحكيم حسان تحت عنوان : « النظرية الرومانتيكية فى الشعر » سنة ١٩٧١ وترجم ما ينخص رأى

كولردج فى عمل العقل والفرقة بين الوهم والتخيل : محمد مصطفى يدوى فى كتابه : « كولردج » سنة ١٩٥٨ .

بالحكمة القائلة : لا شيء ينتج من لا شيء ، حتى آدم خلقه الله من مادة سابقة هي التراب ! ! أما الحكاية الطريفة فبطلتها فتاة أمية في الرابعة والعشرين كانت تهذى تحت وقدة الحمى ، عبارات لا يتصل بعضها ببعض إلا قليلا أولا يتصل مطلقا ، أما وجه الإثارة فمن أن هذا الهذيان كان بلغات لا تعرفها الفتاة ولا تسمعها : كان باللاتينية والإغريقية والعبرية ، وكانت تتحدثها في أكثر النغمات تعاليا وأكثر أوجه النطق وضوحا ! !^(٤) دعنا من دهشة الناس وتأويلاتهم الطائشة ، فقد ثبت أن الفتاة كانت إبان طفولتها في خدمة قسيس صالح ، وكان يقرأ في خلوته بصوت عال كتبها بهذه اللغات السابقة ، وقد تأكد المصدر البعيد لما تهذى به الفتاة بالمطابقة بين جملها المتقطعة وما في هذه الكتب . « فهذه الحالة المحققة تقدم الدليل والشاهد معا على أن آثار الإحساس يمكن أن توجد لزمن غير محدد في حالة خمود بنفس النظام الذى انطبعت به أصلا »^(٥) .

لست أدرى على أى وجه نخدم قضية قانون الترابط أو تداعى المعانى associationism إذا ذكرتنا حادثة الفتاة ، « بحادثة » قصيدة « قبلان » التى قيل إن كولردج حلم بها كاملة في نومه ، وأنها لا تزال تحتفظ بكثير جدا من خصائص الحلم الذى ولدت فيه^(٦) سيقول عالم النفس شيئا في القصيدة الحلم ، ولكن ريتشاردز ، الذى لا يطمئن كثيرا لهجات النفسانيين على الشعر واهتمامهم المسرف بالدوافع ، يرشدنا إلى الكتاب الرابع من ملحمة « الفردوس المفقود » للبتون ، ففيه المصادر الحقيقية للكثير من الصور والعبارات في القصيدة « وعلى هذا المتوال استمد الشاعر مادة القصيدة كلها تقريبا من هذا المصدر أو ذاك . . ولعل في هذا المثل للعمليات اللاشعورية التى تدور في ذهن الشاعر عبرة لنا وتحذيرا للمدى الأخطار التى تكنف على الأقل إحدى طرق تطبيق علم النفس في ميدان النقد »^(٧) أما علم النفس فإنه يبدى صفحته بتفصيل أكثر ، يبدأ من تقبل « قبلان » كحقيقة واقعة ، لكنه يضع عليها تحفظات ، لا تتشكك في صدق الشاعر ، وإنما في وعيه للفرق بين ما يراه في منامه ، وما يرويه في يقظته مستهديا ما حلم به فيتساءل : ماذا يحملنا على قبول دعوى الشاعر أنه شهد في الحلم قصيدته

(٤) النظرية الرومانتيكية في الشعر ص ٩٥ .

(٥) السابق ص ٩٧ .

(٦) موريس يورا : الخيال الرومانسى ص ١٧ .

(٧) مبادئ النقد الأدبي : ص ٧٠ و ٧١ .

كاملة ، متأسكة ؟ ويحيب : الراجح أن كولردج لم يشهد في الحلم سوى لوحة تجمعت عليها بعض تفاصيل متفرقة متناثرة ، وأن هذا الذى يسمى ذكرى واضحة لقصيدة بأكملها ليس سوى خدعة ، خدع فيها كولردج عن الجهد الذى بذله لسد ثغراتها . وقد بين فرويد كيف أن الحلم غير مترابط كمانزويه ، وأنه مكون من لحظات متتابعة فحسب ، وأن الربط بين هذه اللحظات لا يتوفر في الحلم نفسه ، بل هو من صنع عقلنا المتيقظ ليضفى على الحلم نوعا من المعقولية . أضف إلى ذلك أن أحلام اليقظة نفسها ، وهى أكثر تماسكا من أحلام النوم ، تتقدم في وثبات تكون بعضها مشحونة بالصور وبعضها مشحونة بالألفاظ ، ومع أن هذه الوثبات جميعا تدور حول محور واحد ، هو الدافع إلى هذا الحلم ، فإنها إذا جمعت إلى بعضها البعض لظلت مفككة لا يتحقق بينها تكامل^(٨) .

ليس من هنا الآن أن نبحث في معنى الإلهام ، ولكن ، هل يمكن أن نضع عبارة « التجربة الشعرية » مكان « الدافع إلى هذا الحلم » ويستمر القول صحيحا في تقسيم الجهد الإبداعي بين التلقائية والإرادة الموجهة ، وموقع الصور والأفكار المجردة في كل من المرحلتين ؟ هذا جانب يحتاج وقفة خاصة ، ولكى نصل إلى وعى أكثر رسوخا بجهد العقل وجهد الخيلة ، وهو ما يقابل جهد الوعى وجهد اللاوعى من بعض الوجوه ، سنحتاج إلى رجعة طويلة المدى .

أفلاطون وأرسطو :

يمثل أفلاطون وأرسطو قطبين متقابلين في كثير من قضايا الفلسفة والفن ، وقد بدا لعصور طويلة ، وربما يبدو إلى اليوم ، أنه ليس أمام الباحث إلا أن يكون أفلاطوني النزعة أو أرسطي التفكير^(٩) ، مع الاعتراف بتفاوت الدرجة بالطبع . لقد قدس أفلاطون الشعر ورفع إلى مصدر إلهي ، فالشعر عنده ليس فنا أو حرفة يمكن أن يتعلمها من يريد ، إنه نوع من الإلهام أو النبوة^(١٠) ولكنه حرم على الشعراء دخول جمهوريته ، وقد تكون نزعة التأملية ، ثم التأثير الإسبرطي وراء هذا التناقض البادى . الشعر وليد الإلهام الإلهي عند أفلاطون ، الشاعر فيه

(٨) مصطفى سويث : الأسس النفسية للإبداع الفنى ص ١٩٧ ، والمصادر المبينة بها .

(٩) Metaphor, P. 34. والعبارة منسوبة لكولردج .

R.L; Brett Fancy and Imagination, P.8.

(١٠)

مجرد أداة توصيل ، مثل المعدن القابل لتأثير المغناطيس ، وإذا كان من قوة منظورة تسيطر عليه فهي قوة الموسيقى والوزن ، وقد شغلت الغاية الأخلاقية للشعر وشعور الاكتفاء بفكرة الوحي والإلهام ، شغلت أفلاطون عن تقصى عناصر الشعر ومناحي تأثيره .

وتعبير « الصورة » قد ظهر في حواريات أفلاطون كثيرا ، ولكنه أراد به الصور الذهنية للفكر والأشياء ، وهي صورة مجردة مفردة لا يتناهاها التغير ، أى أنها خالدة ، وعالم الحسن يهدف إلى محاكاتها ، وربما كان من حملته على الشعر أنه يحاكي - أو يصور - عالم الحسن ، فالشعر بعيد عن الأصل بدرجتين .

وفي حوار برمنيدس وسقراط سنجد بعض صفات تلك الصورة المستقرة في عالم المثل وإضافة عن جهد الإنسان للوصول إلى تلك الصورة ومحاكاتها ، فالعلاقة بين الصورة المثالية والصور المتحققة ليست علاقة تطابق وإنما مشاركة في بعض الصفات ، فالصورة الذهنية هي وحدها « صورة في ذاتها »^(١١) إنها تتمتع بالإطلاق ، وعدم التحقق على مستوى الواقع ، ولكنها موجودة ، بل إنها الأعمق وجودا إن صح التعبير ، أما الأشياء فإنها تستحق ألقابها بمشاركتها لهذه الصور في بعض صفاتها ، ويبقى تحقق المثل والمطلق من صفات الصورة الذهنية فقط ، أما ما يتحقق منها على أرض الواقع فإنه سيظل ينشد هذا الالتحام أو التقليد للأصل دون أن يصل إلى غايته ، في التوحد والتجريد ، وخلاف ذلك وهم « كأنك إذا غطيت أناسا كثيرين بوشاح ، تقول إنه يحملته ، وهو واحد ، على كثيرين »^(١٢) وخلاصة القول أن الصورة - عند أفلاطون - فكرة عقلية تنشأ في الأرواح ، وتحقق المثل الواحد المطلق ، وما عداها فإنه يأخذ منها بعض صفاتها من خلال التجميع والتأليف ، ويتوق إليها توفقه إلى المفهوم الذي تعبر عنه ، والنموذج الذي تحققه .

أما أرسطو فقد كان أكثر اعتمادا على التجريب واحتكامه إلى الواقع المتحقق ومن ثم لم يهتم بالجانب النفسي للإبداع^(١٣) وإن مهد الطريق أمام فهم سيكولوجي للإبداع الشعري^(١٤) ، ولكنه لم ينظر إلى الشعر نظرة جزئية مرحلية ، بل إنه أول من قال إن الشعر موضوعه الكلى ،

(١١) أفلاطون : برمنيدس ص ١٥٦ .

(١٢) السابق ص ١٦٠ .

(١٣) R.L. Brett Fancy and Imagination P. 7. ويرى أن أرسطو جعل الأدب في متناول الإدراك

ومن قبله كان الاتجاه إلى المبدع أو المؤلف .

I bid, P. 9. (١٤)

وهو بذلك يفضل التاريخ الذى يهتم بما هو جزئى ، كما لم تكن الإشارة إلى هدف العمل الفنى وهو التطهير^(١٥) Catharsis على مبعدة من « اللذة » Pleasure كتعليل لإقبالنا على الآثار الفنية ، ومع اختلاف مفهوم اللذة ، فإن « الكلية » « واللذة » « ركنان أساسيان فى الصورة الشعرية ، ويهتم أرسطو بالوزن ، ولكنه لا يراه كل شئ ، وليس سر النشوة ، ولا جوهر الشعر ، وإنما هو الاختراع المتجسد فى صور ، يراه أساس التفكير الإنسانى عند الشاعر . على أن المحاكاة imitation فى مجال الشعر تتم بثلاث وسائل هى : الإيقاع والانسجام واللغة . وقد يختلف تفسير شراح أرسطو المراد من المحاكاة ، وهل هى للطبيعة والظواهرات والمظهر الخارجى للأشياء ، أم للأفعال والأخلاق ، أى للأمور الباطنة^(١٦) . ومهما يكن من أمر فإن أرسطو لم يكن يتكلم عن الشعر الغنائى ، ولكن تحليلاته عن ضرورة الفن وسر الإقبال عليه ستبقى ذات هدف شمولى ، فضلا عن أن اهتمامه بفن القول وترتيب أجزائه ، وأهمية التعويل على اللغة المجازية والاستعارة بوجه خاص يمس ما نحن بصددده بشكل مباشر ، ولكن العقلية الأرسطية العلمية لم تشبع الجانب الأسطورى الضخم ، كما لم يصف بما فيه الكفاية كيف فكر الشاعر فى مجازاته ، وحصل على استعارات تكون بمثابة برهنة أكثر إقناعا وطبيعية فى إثبات فكرته^(١٧) ، على أرسطو يشير إلى مسألة غاية فى الرهافة ، فمع حرصه على المحاكاة ، ودعوته إلى صدقها ودقتها ، وقد رأى أن الأثر الفنى يختلف عن الأصل المحاكى فيما يترك من أثر على مشاعر القارئ أو المشاهد « فإننا نلتذ بالنظر إلى الصور الدقيقة البالغة للأشياء التى نتألم لرؤيتها » . ونحن إذا لم نفرض حالة التضاد المطلق الذى نادى به بعض الفلاسفة قديما وحديثا بين اللذة والألم وقلنا بالتمازج بينها أو التداخل الممكن ، فإننا نجد تحولا فى الشعور هو نابع من التركيب الطبيعى للعمل الفنى الذى ليس صورة من الواقع خاضعة لمبدأ المحاكاة الصماء ، تهدف إلى مجرد إيقاظ الشعور بالواقع ، بل إن هذه الصورة تعبر عن واقع بديل له

(١٥) وقد ربط أرسطو التطهير بالمأساة ، ورأى بعض الشراح أنه أراد به فى الملهاة أيضا ، وإن يكن على نحو يتوافق وهدفها الخاص . انظر : النقد الأدبى الحديث ص ٥٧٥ وما بعدها .

(١٦) انظر مقدمة عبد الرحمن بدوى لفن الشعر ص ٤٨ ، ٤٩ - على أن أرسطو يرجع الشعر إلى منبعين أو غريزتين فطريتين : غريزة أن يحاكى الإنسان سواه ، وغريزة أن يسر للمحاكاة التى يؤدونها الآخرون ، وأن الإنسان ليسر أن يشهد المحاكاة حتى وإن كانت الأشياء التى تحاكى (بفتح الكاف) مما يبعث الألم . انظر ص ٣٦ من ترجمة شكرى عياد ، ومقدمة زكى نجيب محمود صفحة ح .

تركيبه الخاص كما أن له هدفه الخاص كذلك ، وفي هذا تتحرر الصورة الفنية من عبودية الارتباط بالواقع المباشر ، بل من عبودية التأثير التلقائي بمفردات تركبت منها ، إنها تحقق الفكرة العلمية العملية التي تقول إن تأثير المزيح ليس مساويا لمجموع تأثيرات العناصر التي تكون منها ، إنه شيء قائم بذاته ، وينبغي أن ينظر إليه كذلك .

وقد اهتم أرسطو بعناصر الأسلوب أو وسائل الصياغة - قليلا في « فن الشعر » الذي اشتمل على إشارات إلى أهمية اللغة المجازية ، والاستعارة ، وإيثار الغريب - لا يعنى المهجور - من الألفاظ تفاديا للابتذال ، وكثيرا في « الخطابة » الذي خصص للأسلوب وأجزاء القول ووسائل الإقناع . وليس من شك في أن نزعة أرسطو العقلية العملية كانت تنفر من انطلاق الخيال ، وتضعه دائما تحت وصاية العقل ، ولا تفرق بين الخيال والوهم . على أنه يرى أن المجازات والتشبيهات لازمة لأسلوب الشعر والنثر ، ولكنها بالشعر أليق ، وقد يكون ضرورياً لنا فيما بعد أن نعرف طرفا من فكرته عن وسائل الاستدلال الحقيقي (الإثبات) والظاهري (الإبطال) ، وهو يشير إلى الاستقراء ، والقياس الحقيقي والقياس الظاهري ، والمثل ، ويعرف القياس المضمحل والمثل - وهما أهم براهين الخطيب : كل ما من طبعه أن يقنع ، فهو صالح لإقناع مستمع ما ، وأحيانا يظهر الإقناع والاقناع بالطبيعة ظهورا مباشرا ، وأحيانا يتيجان من الأدلة والبراهين المقنعة ، وليس هناك من فن يعالج ناحية فردية ، ولكنه ينظر فيما سيكون محتملا بالنسبة لأفراد يوجدون في هذه الحالة أو تلك ^(١٨) . وهو يعرف اللذة بأنها حركة النفس واستعدادها العاطفي السريع للاستجابة للطبيعة ، ومن ثم فالمستحسن هو ما أثار هذا الاستعداد النفسى ، ويتبع ذلك ضرورة أن رجوع الإنسان إلى حالته الطبيعية يعد في معظم الأحيان من المستحسن ، وبخاصة إذا كانت الأشياء الناشئة من الطبيعة قد أدركت طبيعتها الخاصة ^(١٩) وهناك رغائب مصدرها الخيال والتذكر ، فاللذة إحساس تأثرى والخيال إحساس ضعيف . وهذا يعنى أن السرور - أو اللذة - إحساس تأثرى يساعد الخيال ، والخيال وإن كان إحساسا ضعيفا فإنه يقوى بالتذكر والأمل ، وهما يخلقان إحساسا أيضا ، وبذلك يكون السرور مجموعة من أحاسيس الخيال والتذكر والأمل ^(٢٠) ، وليست اللذة مطابقة

(١٨) أرسطو : الخطابة . الفصل الثانى ٨٦ - ٨٨

(١٩) السابق : الفصل الحادى عشر ص ١٦٧ وقد رأينا أن من أهداف الصورة أنها تعيد الإنسان إلى حالة من الاتزان

والانسجام .

(٢٠) السابق : ص ١٦٨ وهامشها .

للسرور ، فقد نلذ بالحزن والبين والألم . « إن معظم الرغائب القوية مصحوبة بلذة ما » (٢١) كما نجدتها في التغيير والتكرار والدهشة والمفاجأة . إلخ .

قانون الترابط ومصادر المتعة الفنية :

لقد استمر حوار الفلاسفة من عصر النهضة إلى العصر الحديث حول فكرة الترابط أو تداعي المعاني ، وتعنى - كما يقول معجم مصطلحات الأدب - إحداث علاقة بين مدركين ، لا قترانها في الذهن لسبب ما . وقد لا يكون للمنطق ولا للتسلسل في الحياة اليومية نصيب في هذه العلاقة . وقبل أن نضل في متاهة من الأقوال المتعارضة ، نحدد هدفنا من الوقوف عندها ، وهو محاولة اكتشاف منابع الاستعمال المجازى انطلاقاً من أن الترابط أو التداعي هو أساس الصور البلاغية ، والمجاز بصفة عامة . والأكثر أهمية - فيما نظن - أنه ينص عليه كمفسر لمصادر الإعجاب بالفن . ونذكر هنا تحفظين أولهما : أنه ينبغي علينا دائماً أن نفرق بين تداعيات المبدع وتداعيات المتلقي ، وليس من الممكن الاستعانة بإحدهما لتفسير الأخرى ، وما يثير لدى المتلقي تداعيات معينة قد لا يكون المبدع قد اهتدى إليه عن طريق الترابط أصلاً ، والعكس صحيح ، فرد الأمر في النهاية إلى الخبرة الشخصية ، بكل ما تمثله الخبرة من تجاوز لمفهوم التجربة المباشرة . وثانيهما أن التعليل بالترابط لتفسير الإعجاب الفني ليس التفسير الوحيد ، بل ليس الأكثر نضجاً في مجاله .

وقد أجريت بحوث ميدانية تجريبية ، وانتهت إلى اكتشاف أكثر من تعليل ، فأكثر البشر يقيمون إعجابهم على أساس الربط ، حيث ينبني التفضيل الذي يقوم به الشخص على ما تنبئه فيه القصيدة مثلاً من طريق تداعي المعاني والصور والأصوات ، وهذا يعنى أن التجربة الخاصة تقوم بدور أساسى في تذوق الفن ، كما يعنى أن كثيراً من النجاح الذى يحرزها الشاعر يتوقف على مهارته في إثارة روابط في أذهان الآخرين ، وفي تنبيه أصداء وصور ومشاعر تتفق وصوره ومشاعره هو إلى حد ما . سنتذكر فيما بعد الحوار الدائر بين الصديقين وردزورث وكولردج حول طبيعة الشعر حين قدما إلى القراء ديوانها المشترك Lyrical Ballad ويمكن أن نشير إلى شعر أحمد عبد المعطى حجازى وصلاح عبد الصبور ، وأولهما يكثر من الصور الأليفة

والتجارب الإنسانية التي عشناها أو عايشناها^(٢٢) وأكثر الناس يتمون إلى هذا النوع الربطى مع اختلاف فى قدرة الاستدعاء والربط ، على أن هناك نوعا آخر لا يستدعى الذكريات والأفكار ، بقدر ما يعتمد على التأثير السيكلوجى للصور والأصوات ، أى إثارة الشعور ، وهنا نجد أصداء نظرية تذهب إلى أن الفن ليس مرتبطا بالجمال ، وإنما هو مرتبط بالتعبير عن الانفعال ، وهناك فريق ثالث يقوم إعجابه بالأثر الفنى على الـ Empathy أى الاتحاد الفنى أو التقمص الوجدانى ، ويعنى فناء شخصية المتأمل فى موضوع التأمل . على أن الموقف الموضوعى الذى يقوم على الوعى النقدى العقلى - لا الانفعالى - الذى ينظر إلى الصور فى ذاتها ، مكوناتها وعلاقاتها ، وانسجامها ونفاذها وتتبع تأثيرها فى البناء العام ، هذا الموقف هو الأكثر دراية وتحورا ، على أنه ينبغى أن نشير إلى أن الفهم السيكلوجى الأكثر عمقا لا ينفى أثر الخبرات السابقة ، ولكنه يستبعد حصصها فى شكل تداعيات ، إذ يرى أن هناك من الماضى ما هو دائما فى الحاضر ، ومن ثم فإننا لا نفوز بالنشوة الجمالية إلا بقدر ما اكتسبنا من خبرات ماضية ، ولكن بعد إخماء هذه الخبرات من ذاكرتنا ، أى بعد أن تكون قد تحولت إلى جزء منا غير متميز عنا ، وهذا شرط أساسى مشترك للإبداع الفنى والتذوق الفنى على حد سواء ، وهو بمثابة لقاء بين التداعى والرؤية الموضوعية^(٢٣) .

والآن . . بعد هذا التعرف العام ، قد يكون باستطاعتنا أن نخوض المساحة الشاسعة بين القطبين المتباعدين ، ليسا أفلاطون وأرسطو هذه المرة ، وإنما النظرة المادية الآلية التى ترى الذات بكل ما تمثله من إدراك مجرد صدى للواقع المادى ، للطبيعة التى تعتبر الذات مجرد ذرة فى تكوينها الهائل ، والنظرة المثالية التى تنظر إلى الذات لا على أنها تدرك العالم فحسب ، بل على أنها تتخلقه أيضا ، بصورة ما . وسنرى أن مبادئ أفلاطون وأرسطو فى المعرفة ، وفى العالم لم تكن بعيدة عن مواقف القبول أو الرفض ، فهما أو أحدهما هو البداية غالبا ، وينبغى ألا يغيب عن بالنا أننا نعالج قضية المعرفة من زاوية : دور العقل والخيلة فى بناء المعرفة وتشكيل الصور ، وأهمية الترابط ، أو عدم أهميته ، فى تفسير اللذة الجمالية . ومع التسليم بالترعة العقلية التحليلية التى تبدأ من الواقع عند أرسطو ، فإنه كان شديد

(٢٢) اقرأ مثلا قصائده عن سلة الليمون - الطريق إلى السيدة - مقتل صبي .

(٢٣) راجع فى ذلك : كيف يعمل العقل ج-٢ - الأسس النفسية للإبداع الفنى - الشخصية والإبداع - معجم مصطلحات الأدب .

الإعجاب بشاعرية هوميروس الذى مزج الفن بالأساطير ، كما لم يختلف أرسطو عن أفلاطون فى تقديس ربة الشعر Muse بل ربات الفنون على تنوعها ، وقد أشارت الأساطير إلى أن هؤلاء الربات هن بنات زيوس كبير الآلهة من منيموزينا Mnemosyne أو memory أو الذاكرة^(٢٤) .

وإذن فقد اختلف الفيلسوفان فى مدى أو درجة التوجه الإرادى فى صناعة الشعر ، واتفقا فى أن الذاكرة ذات شأن لا يمحى ، وقد أعيد بحث الموضوع من جديد فى عصر النهضة وقبل استقلال علم النفس ، وكان الطابع التأملى فى ذلك العصر مبدأ أفلاطونياً أو هو محاولة وفاق بين الأرسطية والمسيحية بأسلوب أفلاطونى . أما شكسبير فقد ربط بين انخطاف المجدوب والعاشق والشاعر^(٢٥) . وقد ذهب أدباء العصر الإليزابيثى إلى مدى أبعد مما وصل إليه أفلاطون ، من حيث اعتقدوا أن الشعر يعطى من الحقائق فى ومضة واحدة ما يتجاوز نطاق قدرة العقل طولاً وعرضاً . وقد عبر فرنسيس بيكون (١٦٢٦ م) عن الاعتقاد السائد فى عصره بأن الشعر يملأ المنطقة المجهولة بين الطبيعة وما وراء الطبيعة ، بقوله : لقد كان الشعر دائماً مزاجاً من الفكر والنبوءة^(٢٦) ومع ذلك فإن الموسوعة الفلسفية تصفه بأنه من أقوى المتمردين على التقاليد الأفلاطونية والأرسطية معاً ، وأنه حاول من نواح كثيرة أن يحيى فلسفة مادية قريبة من مادية ديموقريطس . أما توماس هوبز (١٦٧٩ م) فيكتسب أهمية خاصة ، لا لأنه أكثر تعبيراً عن الفكر الفلسفى فى القرن السابع عشر فى مزجه بين الفلسفة الإغريقية والعقيدة المسيحية فحسب ، على خطورة هذه الخطوة ، ولكن لأنه أكثر من أى مفكر آخر وجه الفلسفة نحو الاتجاه السيكلوجى لتطوير نظرية الأدب ، ويعنينا من آرائه أنه كان ينظر إلى ظواهر الحس والخيال والأحلام باعتبارها ظواهر لأجسام دقيقة تخضع لقانون القصور الذاتى ، كما يفسر ظواهر الدوافع النفسية على أنها ردود فعل يحدثها التنبيه الخارجى والداخلى ، وهى نظرية من النظريات الشائعة فى علم النفس الحديث ، كما اشتهر بقوله إن الدوافع الإنسانية جميعاً حالة خاصة لحركة من حركتين جسميتين أساسيتين هما : الاشتهاة أو الحركة نحو الأشياء ، والنفور أو الحركة بعيداً عن الأشياء - أما الجانب التجريبي فى فلسفة هوبز فيتجلى فى

(٢٤) لويس عوض : نصوص النقد الأدبى ص ٣٥٨ . Fancy and Imagination, P.8.

(٢٥) I bid, P. 9.

(٢٦) الموسوعة الفلسفية ص ١٠٩

اعتقاده بأن كافة معارفنا إنما هي استمداد من الخبرة الناتجة عن تجارب عقلية ، إذ يبدأ عقل الإنسان غفلا من أى شيء ، ثم تبدأ القوى الذهنية في الوجود على مراحل ، أولها الخيالات المختزنة في الذاكرة ، وهي ليست سواء في قوة الحضور أو القرب من التذكر . أما عن الخيال الشعري فيقول : إن الزمن والثقافة يشمران التجربة ، والتجربة هي التي تكوّن الذاكرة ، والذاكرة ثمر ملكة التمييز والتخيل ، وملكة التمييز تؤدي إلى القدرة على الاستنتاج والبناء ، أما الخيال فهو مصدر الزخرفة في الشعر^(٢٧) . والخيال عند هوزر في حاجة إلى ملكة التمييز ، إنه بدونها مجرد مستودع لافعالية له ، وهي أيضا تضبطه أو تكبحه تماما . وبالنسبة للمبدع فإن ملكة التمييز هي التي تعينه على أن يضع أفكاره في تعبيرات جديدة ومقنعة معا . وكل هذا سيعني في النهاية أن إنجازات الخيال مدهشة ، بشرط أن توجه بالتفاعل مع المبادئ الفلسفية^(٢٨) . إن الخيلة تعني عند هوزر الاحتفاظ بصور الأشياء المرئية بعد زوالها ، ولهذا ربط بينها وبين الوهم ، إذ الخيلة ليست - بهذا المعنى - سوى « تحلل الحس » وهي من ثم موجودة لدى الإنسان ولدى العديد من المخلوقات الأخرى ، في حالتها اليقظة والنوم ، وحين يعبر عن « التحلل » ويعني الحواس التي تذوي في الماضي والحاضر فإن هذا يتساوى وكلمة « الذاكرة » وعلى هذا فالخيلة والذاكرة اسمان لشيء واحد^(٢٩) .

وليس من شك في أن هوزر يمثل الموقف الكلاسيكي من الخيال ، فلم يجرده من الفائدة ، ولكنها فائدة بيانية ، وظيفته أن يكسو الفكر بلغة جذابة ، ولكن لا مشاركة له في اكتشاف الحقيقة أو تنظيم المنطق ، وهذا هو الجانب التقليدي من فلسفته ، أما الجديد فهو الوصف السيكلوجي للعمليات الفكرية المعقدة في الإبداع الفني ، وذلك حين يقرر أن الخيال مبدأ أساسي لتحويل محتويات الذاكرة إلى صور فنية ، ومن ثم تتحرر الذاكرة نسبيا من سيطرة التجربة الفعلية ، وهذا يحدث عندما يتحكم فيها هدف الفنان ومقصده من الكتابة ، فهو يستطيع أن يوحد بين خبرته وقوة تخيله في صياغة جديدة باعثة على الارتياح . وقد أقر دريدن تحليل هوزر للبناء الشعري وعمل على انتشاره^(٣٠) ، فربط بين الخيال والذاكرة ، واعتبرهما

(٢٧) Fancy and Imagination P. 10-11 والموسوعة الفلسفية ص ٣٨٨

(٢٨) I bid, P. 12.

(٢٩) النقد الأدبي ج ١ ص ٣٧٠

(٣٠) Fancy and Imagination, P. 13.

شيئا واحدا ، فالخيال كمن يلقي نظرة شاملة على غرفة ليجد الجوهرة الكريمة ، أو مثل كلب يتجول في الغابة يتشمم آثار طريدته ، فهكذا الشاعر في خوضه سباقا مع الحروف ليبدأ قصيدة .

ويمكن القول بأن للخيال مشاركة في اكتشاف الفكرة ، وفي قبولها الفكرة ، بتغيير الأشكال والعلاقات والاستنتاجات ، ثم في زخرفة الفكرة وكسوتها بالصور المناسبة .
 إن آراء هوزر تمثل آراء الفلاسفة حتى القرن الثامن عشر ، ولا يختلف جون لوك (١٧٠٤ م) كثيرا عن ذلك ، فهو تجريبي يقول بآلية الإدراك مثله ، وفي كتابه Essay concerning Human Understanding (١٦٩٠ م) شبه العقل الإنساني بصفحة بيضاء لم تسطر عليها كلمة ، والعالم الخارجى هو الذى يترك عليها بصماته ، أما المعرفة فتأتى عن طريق ربط العقل بين الأفكار التى تثيره ، وقد أشار إلى قوتين فى العقل ، هما معا مصدر معارفه : الأولى هى التى تدرك الترابط والتشابه بين الأفكار ، والأخرى تدرك ما بينها من تنافر أو خلاف . أما وصف لوك للبداية Wit فإنه يوافق على حد كبير ما عناه هوزر بالخيال .
 وقد ابتكر لوك مصطلحا جديدا هو تداعى الأفكار association of ideas ولكن ظاهرة البحث فى موضوع : كيف تتمكن فكرة معينة من اجتذاب أفكار أخرى من الوعى ، قد احتاجت إلى جهد طويل متواصل ، لعله يبدأ بأرسطو ، ولكن هوزر هو صاحب الاهتمام الحقيقى بالخيال ، وقد أدرك أن قوة الخيال هى التى تجعل التداعى - الربط الذهني - بين الصور المتشابهة فى ازدياد ، وهذا يحدث بحكم العادة العقلية كما تلعب التجربة دورا مهما .

ومن المهم أيضا أن نعرف - كما يرى هوزر - أن استدعاء الذاكرة لحادث مثلا - يقرنه بالسبب الذى أوجده ، أو النتيجة التى أسفر عنها ، وهنا تتدخل ملكة الغييز لتضبط الخيال ، لأن إدراك حادثة ما أمر يعود إلى المنطق ، وليس من البلاغة فى شئ على أن لوك حذر من التداعيات الخادعة واصطناع الصلات غير المعقولة بين الأفكار ، وإن يكن أوضح وبسط فكرة التداعى كنظرية سيكولوجية . وقد مهد ذلك لمن جاء بعده من الشعراء والمهتمين بالشعر ألا ينظروا إلى الشعر فى حدود أنه أفكار واضحة دقيقة وحسب ، وإنما لغة مجازية ذات تداعيات عاطفية مثيرة (٣١) .

وأبضا فإن لوك وضع تفرقة بين الصفات الأولية للتجربة الحسية ، وهى الصفات القائمة

في الأشياء كالحجم والشكل والحركة ، وبين الصفات الثانوية ، وهي الصفات الموجودة فقط في عيوننا وأنوفنا وآذاننا ، كاللون والرائحة والصوت . غير أنه جعل الصفات الأولى والثانية بمنزلة واحدة ، وقال بأن الجوهر هو المدرك الحسى ، وحيث أنه قد أعان باركلي (١٧٥٣ م) على أن يتقلب بالمذهب الحسى إلى مذهب مثالى (٣٢) .

وقد بدأ الطابع النفسى في معالجة نظرية الترابط أو التداعى يتأكد بجهود عالين آخرين من مفكرى القرن الثامن عشر ، وهما ديفيد هارتلى وديفيد هيوم . وقد أكد هارتلى أهمية الشعور باعتباره المصدر الأول للمعرفة ، كما وصف العقل بأنه مادة الشعور ، ومستقر الصور والأفكار (٣٣) ويقرر أخيراً أن العقل هو الذى يسيطر على حركة التداعى بين الأفكار المتلازمة ، معتمداً على التجاوز في الزمان والمكان .

أما هيوم الذى كان أكثر تطرفاً في نزعه التجريبية فقد رأى أن قانون السببية يقلل من أهمية تداعى الأفكار . ويقول هيوم إن العقل لا يتألف إلا من إدراكات حسية ، وهذه الإدراكات من نوعين : انطباعات وأفكار . والانطباعات هى ما نطلق عليه إجمالاً اسم الإحساسات والمشاعر والانفعالات ، والأفكار هى ما نسميه بالخواطر العقلية ، الأولى قوية مفعمة بالحياة ، والثانية ليست غير نسخ باهتة من الأولى . ويقرر هيوم بأنه ليس ثمة « أفكار فطرية » فأفكارنا جميعاً مستمدة من التجربة ، وموضوعات أفكارنا مقصورة على ما قد وقع لنا في الخبرة ، أو ما نتصور أنه من الممكن أن يقع لنا فيها بواسطة الحواس أو الشعور الباطنى . ولكننا - مع هذا - نستطيع أن نفكر في التين وفي أشياء أخرى لم ندركها قط إدراكاً حسيّاً ، وهذا يرجع إلى قدرتنا على الأفكار المركبة التى لا ترتبط بأن تعكس الواقع حرفياً كالمرآة . ويقر هيوم حرية الخيال في الربط بين الأفكار كما يحلو له ، غير أنه يميل إلى الربط بين الأفكار التى تشابه انطباعاتها ، أو تجاورت في الزمان أو المكان ، أو ارتبطت فيما بينها ارتباطاً بالعلل بالمعلول (٣٤) .

إن وقفنا المتأنية ستكون مع كولردج ، فهو إلى الآن ، أكثر من أى فيلسوف آخر ، الأكثر خبرة بطبيعة العمل الإبداعى ، والطريقة التى تتوحد بها عناصره . ولكننا قبل أن نفعل ، وقد تعرفنا إلى أهم أصحاب النظرية المادية ، والقائلين بآلية الترابط ، ينبغى أن نتعرف على

(٣٢) النقد الأدبى ج ١ ص ٣٧١ .

(٣٣) Ibid P. 17 .

(٣٤) الموسوعة الفلسفية ص ٤٠٢ و ٤٠٣ .

أصحاب الموقف الآخر ، المثالي ، وقد أفادوا بدورهم من بعض نتائج الماديين ، وقد أشرنا منذ قليل إلى الخدمة التي قدمها لوك إلى باركلي . والمثالية تذكر كمقابل للواقعية ، ومن ثم تفهم على أنها تجعل أساس الكون روحياً وليس مادياً ، ولكنها - من وجهة فلسفية - تعنى أن الأشياء الطبيعية لا يمكن أن يكون لها وجود بمعزل عن ذهن يعيها . فالحوار بين المادية والمثالية مرتكز في أساسه - أوفى واحد من أسسه - على العلاقة بين الذات والموضوع وأيهما أسبق ، فهل هذه الأشياء المادية التي نراها الآن من شأنها أن تكون موجودة ولو لم يوجد كائن مدرك حساس متطلع إليها ؟ وإذا كان لها السبق فكيف أمكن للعقل أن يأتي على أثرها ؟ وإذا كان الذائق هو الأسبق ، فكيف يأتي على أثره موضوعي مصاحب له في الزمن^(٣٥) . ونقطة البداية عند باركلي أنه أقام الحجة على أن الأشياء الطبيعية ليست إلا أفكارا ، واستبعد كل معنى للأشياء خارج العقل ، ومن ثم استبدل بكلمة الشيء *thing* كلمة الصورة أو الفكرة *idea*^(٣٦) ، ومن هنا كانت كلمة *idealism* (المثالية) وذلك على أساس أننا لا نستطيع أن نتصور الصفات التي ننسبها إلى الأشياء مجردة عن تجربتنا الحسية لها ، ومن ثم لا وجود لشيء على وجه الدقة إلا للأشخاص ، أي الموجودات الشاعرة ، وكل ما عداها ليست بوجودات بقدر ما هي أحوال لوجود الأشخاص ، فالوجود إدراك ، ووجود الشيء قائم في إدراكه .

ويتأكد الطابع المثالي لفلسفة باركلي في إنكاره للعلة أو السببية في الطبيعة ، ويرى أن المادة لا تحتوى في طبيعتها على شيء مستمر ، وأن الأرواح هي وحدها الفاعل العلوي الممكن مادامت هي وحدها ذات الفاعلية ، أي التي تملك إرادة^(٣٧) وتمضي النظرية المثالية عبر كسانت (١٨٠٤ م) وهيجل (١٨٣١ م) وغيرهما ، وقد رأى (كانت)^(٣٨) أن بمقدور العقل أن يرى الحقيقة في الظواهر فحسب - عكس ما قال به باركلي - ومن ثم فقد ذهب إلى

(٣٥) السابق ص ٢٩٧ وانظر مناقشة كولردج للطبيعة والمثالية في « النظرية الرومانتيكية » ص ٢١٠ ، ٢١١ .

(٣٦) يجي هويدي : باركلي ص ٦٩ .

(٣٧) السابق ص ٣٣ والموسوعة الفلسفية ص ٢٩٧ .

(٣٨) وقد قال كانت بأن الخبرة الإنسانية مشروطة بالمقولات ، وهي صور الفكر التي تندرج تحتها جميع الظواهر ، أما كاسيرز ، (١٩٤٥) فقد ذهب في كتابه « فلسفة الصور الرمزية » إلى أن هناك بالإضافة إلى المقولات الكاتبة التي تشكل التفكير العلمي صوراً للتفكير الأسطوري والتفكير التاريخي والتفكير الحياة اليومية العملية ، يمكن أن تكشف عنها بأن تُرس صور التعبير في اللغة . الموسوعة الفلسفية ص ٢٤٥ .

أننا لا نستطيع أن نعلل معرفتنا القبلية بالأشياء إلا بافتراض أن العقل الإنساني قد خلع عليها إطارا لم يكن لها بد من الدخول فيه . أما هيجل فقد رفض تصور الأشياء في ذاتها التي تستحيل معرفتها ، لأن الموقف الكانتي سينتهى إلى أن يستبقى العقل وموضوع التجربة لا غير ، وإذا دعا هيجل إلى سبق الذات على الموضوع ، فقد قال بالعلاقة الجدلية بينهما ، فكل منهما يستلزم الآخر .

وسنشير أخيرا إلى نقطتين بإيجاز شديد ، أولاهما : تفرقة (كانت) بين التصور والتخيل ، فالتصور أو التعقل قوة فكرية يلتفت فيها العقل صوب ذاته وينظر فيما يحتوى عليه من أفكار ، أما التخيل فإن العقل يلتفت فيه إلى الأجسام الحسية ، ليكتشف ما فيها من تطابق حسي مع الفكرة التي كونها بنفسه أو تلقاها عن طريق الحواس^(٣٩) . والثانية : أن العالم عند الماديين جهاز ضخم معقد ، لكن كل شيء فيه يمكن إدراكه بفكرة السببية ، ويمكن الربط بين جزئياته المتزامية العدد كالذرات . أما عند المثاليين ، ويمكن أن ننظر إلى برجسون (١٩٤١ م) كثمرة لجهود سابقة ، وأيضا كأقوى مؤثر في الفكر النقدي من المثاليين ، وقد فرق برجسون بين الخبرة الخارجية الآلية الجزئية ، والخبرة الداخلية النابعة من الذات ، والمدججة في زمن الديمومة حيث يختلط «الآن» بما قبل وبما بعد في زمان واحد ، فزمان الديمومة ليس مجرد طريقة لقياس الواقع المتغير ، لكنه الواقع المتغير ذاته ، وهو لا يدرك عن طريق التحليل أو التفقت ، بل عن طريق الحدس intuition وهو نوع من الكشف الروحي أو المعرفة الوهلية ، احتاج برجسون إلى لغة مجازية لشرحه ، وهذه صلة قرابة بين المعرفة الحدسية وشعور الفنان تجاه الأشياء ، وقد كان كروتشه (١٩٤٥) أهم فلاسفة النقد الذين حولوا المثالية إلى نظرية جمالية مجالها التعبير الفني .

وقد سمي كروتشه مذهبه العام بفلسفة الروح ، والروح في نظره هي الوجود الحقيقي الوحيد ، وليس الوجود الطبيعي إلا تركيبة من تأليف العقل ، لكن الروح ليست شيئا ما مفارقا للخبرة لأن كروتشه لا يرتضى لنفسه أن يتأمل متفلسفا فيما يجاوز الخبرة . وإذن فالروح هي العالم ، وتاريخ الروح هو تاريخ الخبرة البشرية ، وخبرات الروح متعددة بين الجزئي والكلّي ، والعملّي ، ويتمى علم الجمال إلى عالم الخبرة الإدراكية ، التي ندرك بها ما هو

(٣٩) ديكرات : التأملات . ص ٢٢٨ كالفرق بين صورة المثلث المتعلقة ، أي مثلث ، وتخيّل مثلث يرى حاضرا بجهده ذهني خاص هو التخيل .

جزئى ، حيث تعبر الروح عن نفسها فى أمثلة جزئية تتجسد فيها . والفن عنده رؤيا أو حدس ، فالعمل الفنى صورة ذهنية يؤلفها الفنان ويبعد متذوقوه تأليفها ، أما الوسيلة المادية لإخراج هذه الصورة الذهنية والتي كثيرا ما تعد خطأ هى العمل الفنى ، فالفنان يتجه باعتمادها فعلا عمليا يحقق به بقاء صورته الذهنية التى هى العمل الفنى الحقيقى ، ويستعين بها على إعادة تكوينها عند المتذوقين لها^(٤٠) .

كولردج وصاحبه :

وصاحبه ورد زورث ، والنظرية الرومانسية تنسب إلى كولردج عادة ، ويقال إنه منذ أرسطو لم يظهر فيلسوف ناقد فى حجمه ، ولكن صديقه - الذى كان أقوى شاعرية منه باعترافه - لم يكن مجرد صدى ، أوقف مناقض يعين على التوضيح ، إنه مشارك فى صنع النظرية . بل إن ورد زورث هو الذى بدأ بالفرقة بين الخيلة والتوهم^(٤١) ، لقد كانت النظرة المتوارثة إلى مطلع القرن التاسع عشر أنها مترادفات ، وإن بدت الخيلة أكثر رصانة ، والوهم أكثر خفة وأقل مسئولية ، فأحيطت الأولى بالاحترام ، واقتربت بفن الشاعر ، وهبطت الثانية إلى مستوى الإيحاء بعدم قابلية التصديق . أما وردزورث الذى بدأ بالفرقة فقد عدل هذا التصور نسبيا باكتشاف دور حاسم لكل منهما ، فالتوهم يقوم بتعديل طفيف ، سريع الزوال ، وقانونه متقلب مثل أعراض الأشياء ذاتها ، كما أن آثاره مفاجئة ، عابثة ، وقد تترابط الأمور اتفاقا . أما الخيلة فهى ملكة محولة ، معدلة ، مجردة ، مائحة ، وهى توحد ، وتجمع ، ومن ثم تشكل وتخلق ، وهى لا تعتمد على تشابه خطوط الشكل والقسمات ، بقدر ما تعتمد على التعبير والتأثير ، ولا تعتمد على الخصائص العابرة البارزة بقدر ما تعتمد على الخصائص الداخلية الكامنة . ويقول وردزورث أيضا معرفا بالفن وعلاقته بالطبيعة : إنه إعادة توافق بين أى شيئين ولكنه أولا وبصورة نوعية إعادة توافق بين طرفى النفس : الشعور والاشعور ، الذات والموضوع ، وكيانات مجردة أخرى ذات صلة بالموضوع . أولكى نعطي القلائص ألوانا أكثر حرارة ، إنه تنامى الإنسان والطبيعة . ويقول عن الصور : يجب أن تتزاج الصور والعواطف فى العقل بصورة طبيعية ، ويجب أن تقفز الصور إلى الذهن دون بحث عنها ، مثلما

(٤٠) الموسوعة الفلسفية : ص ٢٥٧

(٤١) النقد الأدبى ج ٣ ص ٥٨٨ وما بعدها .

ينبتق الزفير ، فالموضوع والشبيه يجب أن يتحدا بقدر الإمكان ، وخاصة في الشعر الغنائى . وفى توضيح العلاقة بين الشاعر والأشياء يقول : إن المهمة اللائقة بالشعر ، وواجبة أيضا ، هى ألا يعامل الأشياء كما هى ، بل كما تبدو ، والألّا يعاملها كما توجد فى ذاتها ، بل كما تبدو أنها توجد للحواس والعواطف^(٤٢) .

إذا أضفنا إلى مثل هذه الأقوال Lyrical Ballads التى ناقشها كولردج . سنكون على معرفة أكثر بمحاور الأفكار الرئيسية فى النظرية الرومانسية، ونستطيع أساسا أن نلمسها فى تحفظات كولردج على قانون الترابط ونقده لهوبز ومن تابعه فى القول بها ، وفى تفرقة بين الخيال والوهم - التى سبق إليها صديقه - وفى حوار مع هذا الصديق حول مفهوم الصدق فى التجربة الشعرية والفرق بين لغة الشعر والنثر ، ثم فى محاولته اكتشاف مفهوم للشعر فى ثانيا نظريته .

هذه نقاط أربع رئيسية يمكنها أن تكون أقوى ما قبل ، عن دور الخيال فى بناء الشعر وتكوين الصورة ، وأن تكون ردًا شافيا عن ماهية الشعر أصلا .

يقر كولردج القول بالترابط ، ولكنه ينكر آليته فى نفس الوقت^(٤٣) ، وحين يشرحه من وجهة نظره فإنه يعيده إلى أول قائل به - أرسطو - ويضيف إليه من اجتهاده فيقول : إن القانون العام للترابط ، أو بعبارة أدق الشرط العام الذى تعمل معه كل الأسباب الباعثة ، والذى لها معه أن تعمم بناء على رأى أرسطو هو ذلك .

إن الأفكار بوجودها معا تكتسب قوة استدعاء كل منها للأخرى ، أو أن كل تمثيل جزئى يستثير التمثيل الكلى الذى كان هو جزءا منه . وفيما يختص بالتأثير العملى لهذا المبدأ العام على حالات التذكر المعينة فإنه يعترف بخمسة عوامل أو أسباب باعثة : الأول الاتصال فى الزمن سواء كان مصاحبا أو سابقا أو لاحقا ، والثانى التقارب أو الاتصال فى المسافة ، والثالث التعلق المتبادل أو الاتصال الضرورى مثل السبب والنتيجة ، والرابع التشابه ، والخامس التقابل^(٤٤) . أما إنكار آلية الترابط وماديته معا فيظهر فى التعويل على معاودة حالات الشعور المتماثلة أكثر من التعويل على سلاسل الأفكار. وأنا أوشك أن أعتقد أن الأفكار لا تستدعى

(٤٢) السابق ص ٥٧٠ - ٥٨٨

(٤٣) انظر نقده لموقف ديكرت من الترابط : النظرية الرومانتيكية ص ٨٤ .

(٤٤) السابق ص ٨٩ وانظر هامشها أيضا .

الأفكار ، أكثر مما تبدع أوراق الغابة تحركات بعضها بعضا ، فالنسيم الذى يحركها ويحرى خلالها هو الروح أو حالة الشعور^(٤٥) .

وإذا كان كولردج يشارك فلاسفة ونقاد الرومانسية الاهتمام بالخيال ، فإنه أول من حسم مفهوم وأثر الخيال الشعرى بوجه خاص .

يقول كولردج فى « سيرة أدبية » إنه بدأ يتنبه إلى وجود ملكة خاصة سماها فيما بعد بملكة الخيال حينما كان يستمع إلى صديقه الشاعر ورد زورث وهو يلقي عليه إحدى قصائده . إذ وجد فى هذه القصيدة صفات لم يحس بوجودها فى كثير من الشعر من قبل . واتضح له فى هذه القصيدة موهبة الشاعر التى تظهر فى قدرته على تكيف ما يلاحظه من الموضوعات ، وفى جمعه بين الملاحظة الدقيقة والخيال الأصيل وبين الإحساس العميق والفكر الثاقب ، كما تظهر فى قدرته على خلق جو أو نغم خاص نشره حول الأحداث والمواقف والأشخاص التى تتكون منها القصيدة ، وفى قدرته على خلع غلالة من المثالية عليها جميعا بحيث أن الشاعر تمكن من إزالة ما وضعت العادة من حجب بين الناظر وبين هذه الأحداث والمواقف والأشخاص فبرزت حقيقتها أمام عينيه جديدة كل الجدة . أحس كولردج بقدرة الشاعر هذه ، ومنذ ذلك الوقت أخذ يسعى إلى فهم كنهها حتى آمن أخيرا بأنها وليدة ملكة خاصة تتميز عن غيرها من الملكات ، فتراه يقول : « لقد جعلتني تأملاتى المتكررة فى الموضوع أظن أن « الخيال » و « التوهم » ملكتان متميزتان متباينتان كل التباين وليس كما يعتقد الجميع مجرد درجتين مختلفتين من نفس الملكة . كما أن تحليلي الدقيق للملكات الإنسانية ومميزاتها الخاصة ووظائفها وآثارها أحوال ظنى هذا إلى يقين تام » . هكذا فسر كولردج هذه الظاهرة الخاصة فى حدود علم النفس المعاصر له والذى كان يقوم على فكرة الملكات .

ولعل أهم ما أثار انتباه كولردج فى إنتاج ورد زورث هو قدرة الشاعر على « الخلق » خلق الجو والنغم والعالم المثالى . ولم يكن فى مقدور كولردج تفسير ظاهرة الخلق هذه فى حدود المذهب الترابطى الآلى الذى كان يؤمن به فى ذلك الوقت ، إذ أن الشاعر حسب هذا المذهب يقتصر مجهوده على الربط بين موضوع وآخر وفق قانون تداعى المعانى وحده ، وعلى إيجاد علاقات بين الظواهر لا تنشأ من الظواهر ذاتها بطريقة طبيعية حية ، وإنما يفرضها الشاعر عنوة عليها ، أما كون الشاعر « يخلق » من ذاته ، أو يضفى من روحه حياة على الموضوع بحيث يصبح

الموضوع حيًا مثل الكائن العضوى الحى فهذه فكرة لا مجال لها فى حدود المذهب الترابطى الذى رسم لنا صورة سلبية تماما للعقل . وهكذا وجد كولردج ظاهرة فى الشعر الرائع تعجز المدرسة الترابطية عن تفسيرها . هذه الظاهرة سماها كولردج « الخيال » ، أما الظاهرة الأخرى التى تستطيع الترابطية تفسيرها والتى تظهر فى الربط التعسفى بين الموضوعات فقد أطلق كولردج عليها اسم (التوهم) . ولعل هذا يفسر لنا لماذا هو يهتم دائما بتوضيح الفرق بين « الخيال » و « التوهم » ، فالمسألة عنده ليست مجرد فرق بين ضربين من الشعر ، وإنما هى أعم من ذلك بكثير . إنها مسألة الفرق بين نظرتين مختلفتين فى الإنسان ، نظرة مادية آلية سلبية ونظرة روحية خلاقة (٤٦) .

وهكذا كان القلق تجاه التصور السائد للخيال ، ثم استيعاب منابع شاعرية وردزورث ، ونشاط المباحث النفسية فى تلك الفترة ، وراء أهم ما قدم كولردج لحركة النقد الحديث ، وهو تعريفه وتحليله للخيال : « إننى أعتبر الخيال إذن إما أوليًا أو ثانويًا . فالخيال الأولى هو فى رأى القوة الحيوية أو الأولية التى تجعل الإدراك الإنسانى ممكنا ، وهو تكرار فى العقل المتناهى لعملية الخلق الخالدة فى الأنا المطلق . أما الخيال الثانوى فهو فى عرقى صدى للخيال الأولى ، غير أنه يوجد مع الإرادة الواعية . وهو يشبه الخيال الأولى فى نوع الوظيفة التى يؤديها ، ولكنه يختلف عنه فى الدرجة وفى طريقة نشاطه . إنه يذيب ويلاشى ويحطم لكى يخلق من جديد . وحينئذ لا تتسنى له هذه العملية فإنه على أى حال يسعى إلى إيجاد الوحدة ، وإلى تحويل الواقع إلى المثالى . إنه فى جوهره حيوى على حين أن الموضوعات التى يعمل بها (باعتبارها موضوعات) فى جوهرها ثابتة لا حياة فيها . أما التوهم فهو على نقيض ذلك لأن ميدانه المحدود والثابت ، وهو ليس إلا ضربا من الذاكرة تحرر من قيود الزمان والمكان وامتزج وتشكل بالظاهرة التجريبية للإرادة التى نعبّر عنها بلفظة « الاختيار » ويشبه التوهم الذاكرة فى أنه يتعين عليه أن يحصل على مادته كلها جاهزة وفق قانون تداعى المعانى » (٤٧) ويعود كولردج مرة أخرى - فى نقده لشكسبير - إلى الخيال الثانوى ، مظهرها جوهريته بالنسبة للإبداع الفنى ، فيقول : الخيال هو القوة التى بواسطتها تستطيع صورة معينة أو إحساس واحد أن يهيمن على عدة صور أو أحاسيس (فى القصيدة) فيحقق الوحدة فيما بينها بطريقة أشبه بالصهر . هذه

(٤٦) محمد مصطفى بدوى : كولردج ص ٨١ - ٨٣ .

(٤٧) السابق ص ٨٧ ، ٨٨ وص ١٥٦ ، ١٥٧ والنظرية الرومانتيكية ص ٢٤٠ وما بعدها .

القوة تظهر في صورة عنيفة قوية في مسرحية « الملك لير » لشكسبير . ففي هذه المسرحية نجد أن الألم العميق الذى يحس به الأب جعله ينشر الإحساس بالعقوق ونكران الجميل حتى شمل العناصر الطبيعية ذاتها . وهذه القوة التى هى أسمى الملكات الإنسانية تتخذ أشكالا مختلفة ، منها العاطفى العنيف ومنها الهادئ الساكن . ففي صور نشاطها الهادئة التى تبعث على المتعة فحسب نجدها تخلق وحدة من الأشياء الكثيرة (فى حين نفتقد هذه الوحدة فى وصف الرجل العادى الذى لا تتوافر لديه ملكة الخيال لهذه الأشياء ، إذ نجده يصفها وصفا بطيئا الشئء تلو الشئء بأسلوب يخلو من العاطفة) . وهذه الوحدة التى تحققها قوة الخيال إنما تشبه الوحدة التى تخلقها الطبيعة ذاتها التى هى أعظم الشعراء جميعا : فحينما نفتح أعيننا على منظر طبيعى منبسط أمامنا إنما نشعر بوحدة هذا المنظر . ومثل هذه الوحدة نجدها فى وصف شكسبير لهروب أدونيس فى الغسق من الإلهة فينوس التى كانت متيمة بجه : -

« انظر كيف مرق فى المساء محتفيا عن عين فينوس مثلا يهوى الشهاب المتألق من السماء » .
فكم من الصور والإحساسات جمعها الشاعر هنا بدون عناء وبدون أى نشاز : جمال أدونيس ، وسرعة هربه ، ولهفة الناظر المحقق المتيم ويأسه . ثم تأمل ذلك الطابع المثالى الطفيف الذى يخلعه الشاعر على الكل (٤٨) .

وسنكون فى حاجة إلى استعادة هذا القول عند الحديث عن البناء الشعرى الذى لن يعنى التجميع ، أو مجرد الانتخاب ، وإنما التوحيد والصهر أصلا ، وليس من شك فى أننا واجهنا الكثير من أقوال وأفكار وردزورث وكولردج فيما سبق من قول عن طبيعة الصورة عند لويس بنخاسة ، وعند غيره فى أماكن متفرقة ، مر بعضها ، وسيأتى بعض آخر ، وهذا كله يؤكد سطوة كولردج وصاحبه ، وعمق إدراكها لماهية الشعر وليس دور الخيال فحسب .

أما بخصوص مقدمة Lyrical Ballads فقد دافع وردزورث عن مصدر تجاربه الشعرية فيها ، وهو الإنسان البسيط فى المراعى وعلى قمم الجبال ، ودعا إلى محاولة الاقتراب من لغته وتصوراته باعتباره يمثل لغة الحياة الحقيقية . ولقد رفض كولردج كل ذلك ، بما فيه الزعم بأن أحد عناصر القوة فى أشعار وردزورث هو حرصها على أن تنقل تعبيرات الإنسان البسيط كما هى ، إذ لا فرق - كما رأى وردزورث - بين لغة الشعر ولغة النثر غير الوزن . ولا ينكر كولردج أن القصيدة تحتوى على نفس العناصر التى يحتوى عليها التأليف النثرى ، ولكن

الاختلاف يأتي من طريقة ضم هذه العناصر بعضها إلى بعض ، نتيجة لاختلاف الهدف المطروح . وتتجلى في الشعر حقيقتان ليستا للنثر ، بل ليستا في الشعر المفكك الأوصال ، فالشعر يستحوذ على انتباه القارئ كله لنفسه ، من حيث تتساند أجزاء القصيدة و يفسر بعضها بعضا وينسجم كل على قدره مع الغرض والتأثير. وفي النثر يحصل القارئ على النتيجة العامة بسرعة دون أن تجتذبه الأجزاء المكونة له ، أما في الشعر فإن القارئ يدفع ليس فقط أو بصفة أساسية بالدافع الميكانيكي لحب الاستطلاع أو بالرغبة المتوثبة في الوصول إلى الحل النهائي ، بل بالنشاط الممتع لعقل استثارته جاذبية الرحلة ذاتها^(٤٩) .

هكذا أخيرا ستكون تفرقة كولردج وصاحبه بين الخيال والوهم حاسمة في تقبل الصور الشعرية أو رفضها ، بناء على صميميتها وعمق ما تثير من إحساس استمرارا لعمق ما عبرت عنه من دقة الإدراك ونفاذه . يعجب كولردج بسطرى الشاعر بيرنز اللذين يشبه فيها اللذة الحسية :

بالثلج الذى يسقط على النهر .

فيبدو أبيض اللون لحظة ، ثم يذوب ويختفى إلى الأبد .

إن علامة العبقرية الشعرية ، ماثلة في الخيال الثانوى هى التى جعلت الشاعر يظن إلى مالم يظن إليه ملايين رأوا الثلج يسقط فى الماء آلاف المرات دون أن يتحرك الخيال ليوحد بين الذات المراقبة ، والطبيعة الماثلة .

أما التوهم فقد مثل له ورد زورث بوصف شكسبير للملكة ماب على لسان شستر فيلد :

تتلاأ أنداء المساء على هون

إنها دموع السماء على فقدانها الشمس

أما كولردج فيمثل للتوهم بقول شكسبير أيضا من رباعية فينوس وأدونيس :

تناول يده الآن بمنتهى الرفق

سوسنة حبيسة فى سجن من الثلج

(٤٩) النظرية الرومانتيكية ص ٢٤٩ .

أوعاجا محاطا بسوار من الممر

هكذا يحتضن صديق أبيض عدوا له بمثل هذا البياض

وبتأمل هذه الأمثلة يتضح معنى التوهم القائم على الجمع بين صور غير متشابهة أصلا بواسطة ناحية أو أكثر من نواحي التشابه ، أما التخيل فيقوم على روابط أكثر بين الوحدات ، وأشد عمقا وأقوى تأثيرا في النفس ، لأنه من منظور إنساني ، ليس لأن الإنسان طرف فيها وحسب ، ولكن لأنها ممتزجة بوجوده وتجاربه المحيطة ، فهو المدرك ، وهو موضوع الإدراك .

٤ - الصورة .. والوثبة



قد يحدث أن نقرأ بيتاً أو قصيدة ، فلا نشعر بأى قلق . يبدو كل شيء مفهوماً لك بشكل جيد ، ولكنك قد تطالع تحليلاً من وجهة ما يكشف عن مشكلة ، وإذا بالاحتمالات تفتتح أمامك ، وحتى لو سلمت بالمشكلة المثارة فإنك تجد نفسك مدعواً - من التزامك بمنهج ثقافى معين - لأن تبحث عن حل آخر لها ، وتراجع مضطراً عن زعمك القديم بأن كل شيء كان مفهوماً لك بشكل جيد !! حدث هذا حين قرأت بيت ذى الرمة ؟

نغار إذا ما الروع أبدى عن البرى ونقرى عبيط الشحم والماء جامس

وظننت ألا مشكلة فيه . ولكن الأصمعى عاب هذا البيت ، ولم يقبل منه إبراهيم أنيس حجته فى عيبه ، ومن ثم بحث عن حل آخر (لا) يرضى الطرفين !! . أما اعتراض الأصمعى فينصب على استعمال الشاعر لكلمة « جامس » فيقول : إنما يقال للجامد من السمن وما أشبهه جامس !! وهذا يعنى - فى نظر الأصمعى أن الشاعر انحرف بدلالة الكلمة ، وخالف المعنى المعجمى الذى حدده اطراد الاستعمال . ولكن إبراهيم أنيس - رحمه الله - يبحث فى حل المشكلة بأن يجعلها بين الأصمعى والكلمة ، وليس بين الشاعر والمعجم أصلاً ، فيقول : فدلّول كلمة « جامس » فى ذهن الأصمعى مقصور على الدهن وما شاكله ، والماء المتجمد لا يقال له جامس . فكيف تمت هذه الصورة فى ذهن الأصمعى إلا عن طريق تجاربه مع نصوص أخرى تصادف أن سمعها وتأثر بها ، وتصادف أن استعملت فيها هذه الكلمة مع السمن والدهن ونحوهما من السوائل . ولكن ذا الرمة الشاعر العربى قد تعود مع نفس الكلمة غير ما تعود الأصمعى ، ولعله عرفها فى نصوص أخرى وقد استعملت مع الماء ، أو لعله خلع عليها من الدلالة الهامشية ما سمح له بمثل هذا الاستعمال . فلكل من الرجلين تجاربه الخاصة ، ومزاجه الخاص ، ولا يشتركان إلا فى الدلالة المركزية وهى تجمد السائل متخذاً هذا التجمد فى ذهن كل منهما صورة معينة^(١) . . إلخ .

ومن الصحيح أن المعاجم العربية أشارت إلى صحة الاستعمالين ، وروى « تاج العروس » هذا البيت وعيب الأصمعى له ، وقوله : إنما الجموس للودك ، وقول عمر وقد سئل عن فارة

(١) دلالة الألفاظ ، ص ١١٨ .

وقعت في السمن ، فقال : إن كان جامسا ألقى ما حوله وأكل . والجامس من النبات ما ذهب غبوضته ورطوبته فولّى وجساً ، ويقال : ليلة جامسية ، بالضم : أى باردة يحبس فيها الماء (ولماذا ليس السمن ؟ ، وصخرة جامسة : يابسة^(٢) . . ومع صحة الاستعمال فإن الشاعر في رفضه لعبودية الصفة للموصوف الشائع قد أغنى الصورة باستعمال هذا الوصف متحرراً من تبعيته الشائعة ليعطى معنى الجامد والذي ذهب غباضته ورطوبته فولّى وجساً . ولا نظن أن القضية يمكن حلها من خلال القول بالتجربة الشخصية مع الألفاظ ، صحيح أن الفرق بين الشاعر وناقده قرن من الزمان^(٣) ، ولكن الأصمعي مات معمرًا ، على أن ثقافة شفاهية سلفية الطابع تظل في مجراها الرئيسي ممكنة عبر قرن من الزمان ، فضلاً عن أن الترد على الدلالة المركزية همار في الاتجاه العكسي للمألوف ، فالذى تمليه طبيعة التطور أن يلتزم السابق بالدلالة الأساسية ، ويتمرد عليها اللاحق ويحدد باحثاً عن دلالة مجازية أو هامشية .

الآن يمكننا قراءة البيت مرة أخرى ، ولنتذكر كيف تمازج خطوط الألوان عند نقط الالتقاء في لوحة رسمت بألوان مائية . إن اللون الأقوى يزحف بظلاله على مساحة من اللون المجاور ويصنع منطقة مشتركة ، وهنا لا يحق لنا أن نتحدث عن تجربة الرسام مع الألوان ، لقد تم الامتزاج بين اللونين بقوة الألوان ، أوبقوة أحد اللونين على التحديد ، ودون إرادة منه . وحين نقرأ البيت سنجد في مقدمه ما يطعم الكريم قصاده « عبيط الشحم » ، وكان يمكن أن يكون « عبيط اللحم » ، ولكنه أراد مادة أكثر دسماً حرصاً على الدفء ، وحينئذ كان لا مفر من تعدى دلالة « الشحم » وآثاره وصفاته إلى « الماء » الذي لم يعد ماء - رمزاً للبرودة ، ولكنه قسمة بين هذه الدلالة وكونه يجاور الشحم فتلحقه آثاره بقوة القصور الذاتي للكلمة ، بقوة نفوذ الشحم على الماء ، ومحاولة إخراجه من عزلة دلالاته إلى دلالة يمكن أن تكون مساوقة لما قبله .

إن تأمل تأثير الجوار بين الكلمات - الصور في البيت الواحد يمكن أن يعطى تفسيراً لكثير من الاستعمالات الخاصة التي اعتبرت أخطاءً أو انحرافات في الاستعمال ، ولكي نجزم بالمدى الذي يمكن أن يبلغه تأثير كلمة أو تعبير أو صورة ، فإننا بحاجة إلى التعرف على جوانب من العملية

(٢) تاج العروس جـ ١٥ ص ٥١٣ مادة : جمس .

(٣) توفى ذو الرمة سنة ١١٧ هـ والأصمعي سنة ٢١٦ هـ .

الإبداعية قد لا يستطيع تنويرها غير الشعراء أنفسهم ، بالإضافة إلى جهود علماء النفس التي تبقى في حيز الاستنتاج .

سنرى في كتابات الشعراء عن طرقهم وعاداتهم في النظم ما قد نجد صعوبة في وضعه تحت عنوان واحد ، ولكن مرد الخلاف سيرجع إلى درجة الصدق وعمق الصلة بتجربة القصيدة ، ولهذا قد نعثر على اختلاف واضح في سؤال الشاعر كيف ينظم ، عن سؤاله كيف نظم هذه القصيدة بالذات ، وسيتقيد القدر المشترك مائلا في وحدة المستوى الشعوري والفكري الذي تصدر عنه القصيدة . وقد نجد أنفسنا مضطرين للاستعانة بالتشبيه أو التمثيل ، فسيتقيد صوت الراديو صافيا مادام منضبطا على « موجة » معينة ثابتة الذبذبات ، أما إذا تداخلت الموجات أو عبثت يد المؤشر فهنا يكون تداخل الأصوات وانعدام النقاء ، انعدام التوحد والتركيز في موجة الإرسال . ويمكن ان نختار مقاطع صغيرة ، يسميها مصطفى سوييف وثبات (جمع وثبة) لتلمس فيها وحدة التكوين ، أو انضباط الموجة ، وقد اخترنا مثالين من الشعر القديم انفقا معنى واختلفا تكوينا ، واحتفظ كل منهما بكيانه الخاص تقيا دون تداخل مع أي كيان آخر ، ثم اخترنا أبياتا متهمة لشوقي ، وسنحاول رفع التهمة عنها من هذه الزاوية التي بدأناها بتفسير إيثار الشاعر بوصف الماء بأنه جامس ، ونكملها بتأكيد وحدة الطابع في البيت أو مجموعة الأبيات .

والآن لتأمل هذين المثالين النادرين . يقول عدى بن زيد العبادي على لسان شجرتين :
 من رآنا فليحدث نفسه أنه موف على قرن زوال
 رب ركب قد أناخوا حولنا يمزجون الخمر بالماء الزلال
 والأباريق عليها قدم وجياد الخيل تردى في الجلال
 ثم أمسوا عصيف الدهر بهم وكذلك الدهر حالا بعد حال
 ويقول المعري .

فاسأل الفرقدين عمن أحسا من قبيل وآنسا من بلاد
 كم أقاما على زوال نهار وأنارا للملج في سواد
 تعب كلها الحياة فما أعجب إلا من راغب في ازدياد

إن المعنى المجرد واحد تقريبا ، إحساس بالفناء يتهدد البشر ، فالزمان يطوى كل شيء . ولكن الشاعر الأول رسم الصورة من منظور شجرة ، والآخر رسمها من مستوى كوكب ، وهما مختلفان طبيعة وموقعا وإيماء ، فمع التقاء أو اتحاد المقولة النهائية عن الإحباط والمرحلة للكائن البشرى وهو الشاعر فى الحالتين - فإن « أجواء » الصورة تختلف حسب الرمز المجسد الذى تطلع إليه الشاعر وأدرك من خلاله حتمية الفناء ، فالقرن والركب والماء والشرب والأباريق والخيل والعصف ، كلها من أسرة الشجر وما يثيره الشجر فى النفس ، تتجمع فى تلقائية وبداهة كاشفة ، لتحدث عن « ركب » نزل فى هذا الموقع ثم رحل . أما الكوكب فإنه لا يتحدث عن ركب بل يسأل عن « قبيل » وإذا كان الركب يستريح ساعة من نهار فإن القبيل يعمر « البلاد » ، وتظهر « كم » لتعطي الإحساس بالامتداد الزمنى الذى يتطلبه الاحتكام إلى النجم مقرونة بالإقامة ، وهى تختلف عن « ثم أمسوا » بما فى « ثم » من دلالة على التراخي المؤقت ، وما فى « أمسوا » من حتمية وقرب ، وهذا غير « نهار » و « سواد » - بالتنكير - فى أبيات المعرى حيث الزمن المتطاوّل الذى تخصيه حركة الأفلاك . وفى البيت الأخير من كل مقطوعة يأتى قطاف الصورة فى عبارة حكمة ، لكنها ليست مفروضة ، إنها الشعور المسيطر الذى اجتذب مفردات الصورة أصلا وحكم مستواها ، فكانت فى المقطوعة الأولى : « عصف الدهر بالركب » ، أما فى الأخرى فإن الكلام عن « الحياة » المحكومة بحركة الأفلاك وتعاقب الليل والنهار .

إننا فى هذين المثالين لم نتوقف عند علاقة التشابه أو الاستعمال المجازى للغة ، وهو المتبادر إلى ذهن البلاغى من « الصورة » عادة . سيكون لهذا مكانه ، ولكننا نشير إلى وحدة الشعور فى الصورة وتعاون مفرداتها على تأكيد جو ودلالة ليس بالضرورة أن يكونا فى نصاعة الوضوح والتحدد (الذى ينافى الصورة بطبيعتها الإيحائية) ولكنها بعيدان عن الاضطراب والاختلاط .

فى ضوء هذا الإدراك يمكن أن نقرأ أبيات شوق فى « أنس الوجود » ، تلك الأبيات التى تصدرت دائما قائمة الانتباه لشوق بالتلفيق وسطحية الإدراك وتناقض الصور ، وهو المهم الآن - من حيث الدلالة النفسية :

أبها المنتحى بأسوان دارا كالثرىا تريد أن تنقضا

اخلع النعل ، واخفض الطرف ، واخشع لا تحاول من آية الدهر غضا
قف بتلك القصور في اليم غرقى ممسكا بعضها من الذعر بعضا
كعذارى أخفين في الماء بضاً ساجات به ، وأبدن بضاً
مشرفات على الزوال ، وكانت مشرفات على الكواكب نهضاً

لقد أنحى العقاد - في كتاب الديوان - باللائمة الساخرة على شوقي لاهتمامه بالتشابه الحسى في الصور ، كما استجهل من يظن أن الوصف الشعري من شأنه أن يمثل المناظر للعين فيغنيها عن النظر ، لأن الوصف يرمز إلى العواطف والإحساسات كرمز الحروف إلى الصورة المعنوية . وللعقاد قصيدة لها نفس عنوان قصيدة شوقي السالفة ، تعرض لها بعض تلاميذه بالتحليل^(٤) ، لا يدفع عن شوقي العذوبة والنغم ولكنه يراها سهولة ولها في غير ضابط ، أما جهد المعالجة عند العقاد فهو جهد المثال ينحت الصخر بأزميله . وتجلى المشكلة في البيتين الثالث والرابع ، فالتناقض - في رأيهم - فاضح بين الشعورين اللذين لا يجتمعان في نفس إنسانية في وقت واحد : فالأول شعور الهول والرعب يدفع الغرقى إلى أن يتشبث بعضهم ببعض حرصاً على الحياة الموشكة على الزوال ، والشعور الثانى شعور الدلال والزهو والتهيه والسكر بالجمال الذين تفيض به قلوب هؤلاء العذارى . هذا يجعل موقف العقاد وتلاميذه من صور شوقي الشعرية ، ولسنا بسبيل استقصاء هذا الجانب ، وهذه الصورة « المتناقضة » بالذات كانت تحتاج إلى صدق النية في تطبيق المبدأ النقدي الذى قال به العقاد نفسه : « فإن وجدت أنك قد انتقلت مع الشاعر من عالم المحدود إلى المطلق اللامحدود ، وإن وجدت شواهد خبرتك في الحياة قد تقاطرت إلى ذهنك بفعل الصور المحسوسة التى طالعنها فى القصيدة ، فاعلم أنك إزاء شاعر عظيم » . إن محاولة من هذا النوع لم تبذل مع شعر شوقي الذى حكم سلفاً عند أصحاب الديوان وأمثالهم إلى اليوم بأنه غير صالح لذلك ، ولسنا نقول بالعكس حتى لا نقع فى خطأ التعميم . والربط بين مجموع الأبيات لا يطرح مشكلة ، بل يحلها ، حين نحاول اكتشاف مكونات هذه « الوثبة » فى مجموعها .

(٤) الكتاب التذكارى « العقاد » الذى أصدره تلاميذه بمناسبة بلوغه السبعين . انظر العقاد الشاعر للدكتور زكى نجيب محمود ، والهامش الذى أضافه محمد خليفة التونسى ص ٤٦ .

إن الشاعر في هذه الأبيات قد قرن آثار مصر بالنجوم في البيت الأول ، ومضى مع تصورهِ الروحي لم يغادره حتى البيت الأخير ، وللنجوم أدوار ووظائف وقوانين وللبشر بها تعلقات وعقائد ، وقد عادت من قديم . إن الثريا جانحة نحو الأرض تريد أن تنقض ، لما تشهد من جحود لقيمتها وهي آية الدهر ، وهنا يتأزج النجوم والأثر في قصر هو معبد ، أصابه الذعر مما يلقى من نكران . ولقد أطلقت العقائد القديمة أسماء إناث على النجوم ، وجعلها بعضهم بنات الله ، والثريا والعذراء من أسماء النجوم ، وهي سابحة في الفضاء ترسل نورها الغض في سماء البشر برغم أنها هربت لطول الزمان . إن الانقضااض في البداية والنهوض في البيت الأخير يحسد حركة الزمان وأثره الشامل في كل شيء ، وحين يتوقف حس الناقد عند المعنى المباشر للعندارى ، ويسترسل في وصف مفاتن النساء السابحات فإنه يعبر عن طاقته في الإدراك أو نيته المسبقة . وهذه النظرة التقديسية - على أية حال - ليست مقحمة على شعر شوقي فيا يخص تاريخ وطنه وآثاره ، أما إلمامه بالعقائد القديمة في مبادئها العامة فليس موضع قلق .

أما كيف ينظم الشعراء ؟ فهذا هو السؤال الخطير الذي ستلمسه فيما كتبه بعض الشعراء عن أنفسهم ، ثم فيما كتب عن بعضهم من دراسات نقدية ، وما أجرى من تحليلات نفسية على قصائد معينة بعد ذلك ، ونأمل أن ينتهى بنا ذلك كله إلى وعى أكثر بتحويل الطاقة الشعورية في نفس الشاعر إلى شكل لغوي جمالي ، يحاول أن يتشكل في نفس الملقى إلى طاقة شعرية مرة أخرى .

لقد تعددت النظريات التي تحاول أن تكشف المنبع العميق للإبداع الفني ودوافعه ، ولكن الحركة الذهنية أو النفسية للشاعر في إقباله على لحظة الإبداع ، ثم وهو يعاني ميلاد عمل شعري لا يزال يكتنفها الكثير من التضارب والغموض ، وليس من حكم غير اعترافات الشعراء ومذكراتهم وتجارب قصائدهم وما تشهد به هوامشها من حذف وإضافة وتغيير في مواقع الأبيات والأشطر والجميل والقوافي . وستكون نتائج مثل هذه الأمور تقريبية غير قطعية ، فالحركة النفسية والذهنية للشاعر تتم بصورة تلقائية ، ولو أنه أخضعها لمراقبته الواعية بقصد وصفها لنا فإنها ستفقد تلقائيتها على الفور وتسقط في شرك الافتعال . وقد حذرنا إلبوت من اعتماد أقوال الشعراء عن الشعر ، لأنهم - غالبا - يتكلمون عن تجربة مثالية يتمنون أن تتحقق لهم ، وليس ما هو واقع بالفعل ، وهنا تبقى تجارب القصائد وقدرة القراءة السيكلوجية التي تضع الصورة الأخيرة للقصيدة في ضوء من تجاربها السابقة على النشر أقرب إلى الموضوعية في

إخبارنا بوصف تقريبي لما يحدث في نفس الشاعر. إن بعض المسودات قد دلت على ما بذل الشاعر من جهد، وتجربة الشاعر «كيتس» ذات دلالة دقيقة في هذا المجال، فقد حدث أنه كان يقرأ ثمانى ساعات يوميا، وتعليقاته وهوامشه وخطوطه في أعمال شكسبير تدل على نوع قراءته، ومع هذا فإنه يقول إذا لم يأت الشعر طبيعياً كما تأتي أوراق الشجر فياحبذا لو لم يظهر أبداً، غير أن مسودات قصائده تدل على ما كان يبذل من جهد عنيف. ولا تناقض في كلامه، فقد أوضح الناقد ريدلى أن موقع الجهد غير موقع التلقائية، في السياق العام، فهذه التلقائية الطبيعية خاصة بالحلل الشعري Poetic Mood فهو لا يقسر نفسه على قول الشعر ولا يفتعل الحماسة له، أما تعميق ذاته الشاعرة، وتهيئة نفسه لبزوغ هذا الحلل الشعري الخصب فلا يكون إلا بالسعى المتواصل. وسحدثنا الشاعر صلاح عبد الصبور بعد قليل عن شيء قريب من ذلك. وقصيدته «أغنية ولاء» تعبر عن هذه المعاناة بالنسبة لهذا الشاعر وتصوره لعملية الإبداع.

لقد كتب عدد قليل من الشعراء العرب عن تجاربهم الشعرية، مثل شفيق جبرى وصلاح عبد الصبور ونزار قباني والبياتي، ولم يهتم أحد منهم بالصورة الشعرية بشكل مباشر، مع أهميتها في احتواء المعنى وبناء القصيدة. كما سجل شوقي ضيف عدداً من مسودات قصائده لشوقي وقد ظهر فيها الشطب والإضافة والتغيير، وأجرى مصطفى سوييف استخباراً على عدد من الشعراء هم: خليل مردم ومحمد بهجه الأثرى، ورضا صافي، ومحمد مجذوب، ومحمد الأسمر، وعادل الغضبان وأحمد رامى. كما نشر مسودات لقصائد بعض هؤلاء، وحاول تفسير ما تدل عليه التعديلات على هوامشها. وإذا أضفنا إلى هؤلاء «رسائل السياب» وما أثبت فيها من قصائده المبكرة التي لحقها بعض التعديل حين أعيد نشرها في دواوينه، وبعض قصائد أحمد عبد المعطى حجازى، وصلاح عبد الصبور أيضاً، فإننا نكون قد ألمنا بأكثر المادة الشعرية المتاحة، لاكتشاف أعماق الشاعر ومواطن قلقه تجاه النظم ومسارات رغبته في التبديل والصقل. وبهنا في نهاية المطاف أن نعرف موقع الصورة الشعرية في عملية النظم، ودرجة تحكمها في الصياغة أو العكس، ومدى إلمام الشاعر بأهميتها في سياقها الذى اختاره لها في نهاية الأمر^(٥).

(٥) انظر تفاصيل ذلك في: شفيق جبرى: أنا والشعر - صلاح عبد الصبور: حياتى في الشعر - نزار قباني: قصتي مع الشعر - عبد الوهاب البياتي: تجرئى الشعرية. وانظر أيضاً: شوقي شاعر العصر الحديث، ما كتب تحت عنوان: =

ومها يكن من أمر فإننا لسنا بصدد التفصيل ، ولن يخلو الأمر من تكرار ، ولعل مشكلة الشاعر القديم لا تزال ماثلة إلى اليوم ، وحينئذ لن نستثنى طبيعة نظام القصيدة العربية من حيث الوزن والقافية ، وتقاليدها التي سمحت بالخروج والاستطراد . يمكن أن نجد عند الصولي وصفا لطريقتين في النظم ، إحداهما تتحرك وفق خطة وتعتمد نهجاً في الصياغة ، والأخرى تستسلم للنغم والتدفق التلقائي . يقول :

وكان أبو تمام يبصر الشعر كله وينقده ، ويفضل الجيد منه وإن كان على غير مذهبه ، ولا أعلم شاعرين أشد تباينا ، ولا أبعد شها من أبي تمام وابن أبي عيينة المطبوع . فإن أبا تمام يصنع الكلام ويختاره ، ويتعب في طلبه حتى يبدع ، ويستعير ويغرب في كل بيت إن استطاع . وابن أبي عيينة لا يصنع من هذا شيئا ، ويرسل نفسه في شعره على سجيته ، ويخرج كلامه مخرج نفسه بغير كلفة ، وربما اختلف معناه ولأن لفظه للطبع ، وأبو تمام لا يسقط معناه البتة ، وإنما يخل في الوقت بعد الوقت لفظه ، فإذا استوى له اللفظ فهو الجيد من شعره النادر الذي لا يتعلق به . . وكان ابن أبي عيينة عند أبي تمام ، مع هذا التباعد بينها ، شاعرا مجيدا^(٦) .

كما نجد في هذا الخبر الذي يسوقه المرزباني عن البحتری دلالة أخرى سنجد مصداقها في تحليلات مصطفى سوييف فيما بعد ، فقد حكى أبو الغوث يحيى بن البحتری عن أبيه « أنه أجبل عشرين سنين ، فما كان يستطيع أن يقول بيتا من الشعر . قال : ثم دعاني في وقت من الأوقات ، فقال لي : تعال يا بني . فجلست إليه . فقال : اكتب . وأقبل يملئ على ابتداء قصيدة قد كان قال بعضها ، ووسط قصيدة ، وقطعة من مدح من قصيدة ، وتشبيها من أخرى ، فقلت له : يا أبت ، ما هذا ؟ وظننته من أشعار له قديمة ، فقال لي : يا بني ، قد عرفت المدة التي قطعت فيها قول الشعر ، ووالله ما كنت أستطيع فيها أن أنظم بيتين ، وأما الآن فقد اطلعت طلع بحر من الشعر لا يلحق غوره »^(٧) .

= البديهة والتنقيح ص ٥٩ وما بعدها - الأسس النفسية للإبداع الفني : الفصل الثالث من الباب الثاني تحت عنوان : عملية الإبداع - « رسائل السياب » جمع وتقديم ماجد السامرائي . وبالنسبة لحجازي : انظر مثلا قصيدة « أوراس » كما نشرت في مجلة الآداب ، وكما نشرت في ديوانه ، ولعبد الصبور انظر مثلا الفرق بين نص قصيدة « أغنية ولاء » كما نشرت في ديوانه الأول : الناس في بلادى - وكما نشرت معدلة بعد ذلك في كتابه : حياتي مع الشعر .

(٦) الصولي : أخبار البحتری ص ١٦٥ ، ١٦٦ .

(٧) المرزباني : الموشع ص ٥١٠ .

وقد نعجب الآن من هذا المسلك المضاد لما نتصور من حال الشاعر في لحظة الإبداع ، من توحيد وتركيز ، ولكن عجبنا سيقبل حين يمكن تعليل هذا التثقل الغريب . والآن جاء دور شعرائنا ليحدثونا عن معاناتهم بأنفسهم ، وسنستبعد أولئك الذين يكتبون بمزيد من الصحو والتعمد والدعاية لأهدافهم السياسية وأفكارهم الثقافية ، أو يجعلون من حديثهم عن أنفسهم وتجاربهم قصيدة فخر نثرية منمقة الكلمات . ومن ثم سنكتفي بتجربة جبرى وعبد الصبور في هذا المستوى من الدراسة .

وتجربة شفيق جبرى من أخصب التجارب بالنسبة لمن يروم البحث ، لما فيها من صدق وبساطة ، وبعد عن الاستعلاء والاستغلاق . لقد بدأ على النمط المألوف عند أقدم شعراء العربية ، حفظ آثار السابقين ثم نسيانها ، وكانت تجربته الأولى حين مات تاجر شاب صديق لوالده ، فسرى الحزن من والده إليه ، فكتب قصيدة هي مجرد تقليد لقصيدة الشريف الرضى في رثاء أبي إسحاق الصابى :

أرأيت من حملوا على الأعواد أرأيت كيف خبا ضياء النادى
فقال جبرى :

أودى المنون بواحد الآحاد وعدت على ريع الكرام عواد

والطريف في هذه البداية حقاً هو هذا التوازي الملحوظ ليس في الوزن والقافية وحسب ، وإنما في طبيعة شعور التفرد الذى يراد للمعنى أن يمثله بين الناس ، وكيف عبر عن هذا المعنى بعبارة مجردة في الشطر الأول ، ثم بصورة في الشطر الثانى : فالضياء الذى خبا في النادى يقابله ريع الكرام الذى تعرض للمعدوان^(٨) ، ويتكرر هذا الأمر في معارضة لإحدى خفائف الرافعى إذ يقول :

ندى الورد على فلك كسفت الورد والفلا

وقد أعجب جبرى بها ، فقال تحت عنوان : مناغة طفلة :

وميض البرق من ثغرك فديت البرق والشغرا

(٨) هناك مجال لتفصيل أكثر في قصيدته التالية التى يقول إنه أخذها كاملة عن مقال للمفلوطى بعنوان « الغد » .

وهذا التوازي خاص بالمعارضات بالطبع ، أما حين يستقل بنفسه فإن البحر والقافية والمطلع هي أهم ما يشغل فكر الشاعر قبل كل شيء^(٩) ، على أن هذه الثلاثة ليست كل شيء ، إن الشاعر يواجه القصيدة - إن صح التعبير - بعد أن يصل إلى هذه الأدوات ، يواجه تحقيق القصيدة بعد أن كانت احتمالا ، أو مجموعة من المعاني الهاربة والصور الهائمة في ذهن الشاعر . ولنقرأ الآن هذا « الاعتراف » عن طريقة الشاعر في نظم قصائده يقول :

« إني مولع بالألفاظ ، أفتش عن محاسنها وأحفظ ما يروقني من هذه المحاسن . . لقد كان يحملني حبي للفظ أن أفتش عن القوافي قبل الشروع في القصيدة ، فكنت في بعض الأحيان أحشد من القوافي جملة أنتخبها ، لأن معرفة القافية كانت تمهد لي سبيلا إلى القذف بالبيت ، وكثيرا ما يجيء في صدر هذا البيت من الألفاظ ما يستدل به على القافية . وأذكر أني كنت في بعض المجتمعات العامة ألقى قصيدة من قصائدي ، فكنت أسمع ممن حولي ترديد قافية من بيت من الأبيات قبل أن أصل إلى هذه القافية .

على أن هذه الطريقة ، أى التفتيش عن القوافي قد عدلت عن معظمها من سنين بعيدة . من حين اهتمامي بتنسيق أجزاء القصيدة وتهذيبها . إن الألفاظ لا تظهر خصائصها إلا في مواطن الاستعمال ، فن العيب تجردها من المعجم وحشرها^(١٠) . . ولكن إذا اهتديت إلى اللفظ في بيت من الشعر فكيف أهتدي إلى الصورة ؟ فهل نجشني الصورة ثم ينجشني اللفظ ، أم أن اللفظ هو الذى يأتى بالصورة ؟ يقول « رودس » - في كتابه : الخطيب العصرى - « رب كلمة تمر بذهن رجل ذى مخيلة فتمثل له في هذا الذهن عالما بجملته ، أو حكاية نادرة من نوادر التاريخ ، أو منحنى من مناحى الطبيعة أو مدينة من المدن أو عصرا من العصور » . هذا قول لا أشك في صحته ، وقد جربته ، فكانت الألفاظ توحى إلى المعاني في كثير من الأوقات . . كنت أشعر بأن الألفاظ هي التى تدفع الصورة المخزونة في ذهني ، فتظهرها وتبرزها^(١١) .

سنجد الكثير من مسودات وتجارب شعراء الشعر العمودي تحمل قوائم طويلة بألفاظ تصلح قواف ، على أن هذا يتم بعد نظم المطلع وربما بضعة أبيات بعده ، ثم تملأ المسافات

(٩) أنا والشعر ص ٨٩ .

(١٠) السابق ص ٩٤ ، ٩٥ .

(١١) السابق ص ٩٨ ، ٩٩ .

الصوتية سياقاً للمعنى العام ، بغية التوصل للقافية المناسبة التي تشطب من القائمة ، ثم يلتقط غيرها ، وهكذا . وفي هذا الاقتباس لم يحدث تغير في إعجاب الشاعر بالألفاظ ، ولكن وعيه بوظيفة اللفظ وإمكاناته التصويرية الإيحائية هي التي اختلفت . لقد كانت علاقته به في البداية على قدر من التلقائية والسطحية يجعل المستمع يفتن إلى القافية ، ومن الجزئية والعزلة بحيث كان إعجابه باللفظ لذاته وليس لدوره البنائي وقدرته التضامنية أو إيجاءاته الصوتية والمعنوية ، وختام عبارته يتوافق والقول بأن الشاعر يفكر بالصور ، وأن المعنى يخلق من خلال البناء اللغوي .

أما صلاح عبد الصبور فإن حديثه عن « الشعر » يتقدم حديثه عن « القصيدة » لهذا تغمض التفاصيل أو تختفى ، ومع هذا فإننا سنجد ما يمكن أن يغني فكرتنا وبخاصة حين نضع في اعتبارنا أن هذا الشاعر يتبنى بفنه إلى مدرسة تختلف تماماً عن تلك التي يمثلها شفيق جبري .

يعرف صلاح عبد الصبور القصيدة بأنها نوع من الحوار الثلاثي ، بين ذات الشاعر الناظرة ، وذاته المنظور فيها باعتبارها بؤرة لصور الكون وأشياؤه ، وهذه الأشياء ، ومن خلال الحوار تتولد الحقيقة التي علمنا سقراط أن الجدل هو السبيل إليها . أما صناعة القصيدة فتمر بثلاثة مراحل يسميها بمصطلحات صوفية ، إذ تبدأ كوارد ، يعقبه فعل ينبع منه ، وفي هذه المرحلة الثانية يرحل الشاعر إلى المعنى « وقد كنت أحس في الأيام الأولى أن رحلة الشعر هي رحلة المعنى إلى الشاعر . لا رحلة الشاعر إلى المعنى » ، ويصف عبد الصبور هذا الوارد بما وصفه به المتصوفة ؛ فلا بد أن يستغرق القلب وأن يكون له فعل ، وبهذا يختلف عن الخاطر والعارض والوهم ، بل يصفه بأنه أدق من الحدس الذي لا يستطيع - كما رأى بيرجسون - أن يعمل مستقلاً عن العقل ، ويتصف الخاطر الأول ، أو الوارد للقصيدة بعدة صفات منها غموض مصدره حتى ليظن أنه هبط من منبع متعال عن البشر ، وإلحاحه على النفس وعزله عن أي سياق . ثم يعيننا من صفاته ما اقتبسه الشاعر من رسالة لفرويد إلى صديق يشكو ضعف قواه الإبداعية ، فقد رأى فرويد أن علة الشكوى هي الضغط الذي يفرضه الفكر على الخيال ، ويرى أنه من العبث اختبار الفكر لكل خاطر مما يزدحم على خيال الشاعر ، فرمما اكتسب الخاطر معناه إذا التأم بمجموعة أخرى من الخواطر . يقول فرويد : « والرأى عندي أن تبعد حراس الفكر عن الأبواب حين يبدع ذهنك ، وتدع الخواطر تتدفق كاللوح ، وبعدئذ ينظر

الفكر ليتفقد المجموع». لقد طبق الشاعر هذا القول تماما. وأضاف إليه جهد الشاعر في رحلته إلى المعنى، وهي معاناة تذكرنا بعبارات كيتس في مطلع هذه الفقرة. على أن أهم اعتراف للشاعر يخص ما نحن بصدد قوله إن الوارد قد يكون مطلع القصيدة أو مقطعا من مقاطعها بغير ترتيب، في ألفاظ مموسة لا يكاد الشاعر نفسه يستبين معناها، ومع هذا يظل الشاعر يردد، حتى تفتح أمامه إحدى السبل إلى خلق قصيدة. وخلاصة القول هنا أنه ليس هنا لك بداية وخطوات حتمية تبدأ منها القصيدة، وليس البدء من الوسط أو من النهاية خاصا بالشعراء العموديين أو بالشعر الغري. قد تبدأ القصيدة بأي بيت، أو نغم ملح تعوزه الألفاظ المحددة، وهذا يعني أن الدافع إليه هو الشعور، الذي يسعى إلى التحدد، أو التحقق في كلمات وصور مقبولة بالنغم. وإحساس عبد الصبور بالصورة الشاملة للقصيدة طغى على إحساسه بالصور الشعرية الجزئية أو المرحلية. في قوله: «إن مادة التعبير هي الصور الرموز إليها في كلمات، تتوقف عند اللغة كرموز للأشياء، وتصير الصور الشعرية جزءا من هذا الطرف الثالث الموضوعي في الحوار ذي الأطراف الثلاثة. غير أن وعيه بالصورة الشعرية، وعلاقتها بأركان البناء الشعري تنضح في قوله «إن التشكيل يصبح لدى الفنان نوعا من الغريزة الفنية مثله مثل المقدرة على الوزن وتكوين الصور» وعلى أية حال فإنه لا يعطى الوعي المتعمد أهمية بالغة في مجال الفكر والتصوير، فعنده أن علاقة الشاعر بالفكر لا تنبع من إدراكه لبعض القضايا الفكرية، بل من اتخاذه موقفا سلوكيا وحياتيا من هذه القضايا، بحيث يمثل هذا الموقف بشكل عفوي فيما يكتبه. قد يعني هذا -بدليل الخلف- أن محاولة إقحام موقف فكري يدركه الشاعر نظريا ولكنه لا يعيشه داخليا وسلوكيا لابد أن تبوء بالفشل، وتتكشف عن قصيدة مضطربة. أما بالنسبة للصور فإن الموقف في تصويره على العكس تماما «فالشاعر تستدعيه الصورة وتدفعه إلى إتمامها، وعندئذ تكتسب وجودا حقيقيا بالنسبة لحياته وذاكراته». فللصورة وجود موضوعي خارج ذات الشاعر وقبلة، وهو يكتشفها ولا يخلقها، يكتشف علاقته بها فيجلوها، ويضعها في سياق تجربته، ومن ثم يتحقق وجودها بالنسبة إليه.

نكتفي بهاتين الشهادتين من شاعرين مختلفين جيلا وقتا، ومواطن الاشتراك - على أية حال - أقل من مواطن الاختلاف. إن الإحساس باللفظ عند جبري يعادله الإحساس بالنغم عند عبد الصبور، وتأتي الصورة عند جبري عفوية أو بالمصادفة عبر لفظ مشع قادر على

الإيحاء ؛ أى أنه لا يسعى إليها أو يهدف إلى تحقيق شعور معين أو فكرة خاصة من خلالها ، وليس الأمر كذلك عند عبد الصبور .

سكمل شهادة المبدع بشهادة الناقد ، ونرى مستوى آخر لاكتشاف الحركة الداخلية في ذهن الشاعر ومخيلته ، ولكن لماذا يسرع الناقد إلى تلمس الأسباب التي تثبت أن آخر مسودات القصيدة ، وكما نشرت بعد تعديل أو أكثر ، هي أقرب الصور إلى الصواب إن لم تكن هي الصواب الوحيد ؟ هل يعنى ذلك أن حميا الإبداع غير كافية وأن الصحوة المراجعة تستدرك على الملاحعور ، أو تنظم الشعور ؟ هل يعنى ذلك نوعا من عجز النقد أمام الإبداع وأنه يسعى إلى تأكيد ذاته بتسلى الموافقة والتبرير ؟

سنزقب محاولة شوق ضيف مع مسودات بعض قصائد لأمير الشعراء ، ومن الحق ما يلاحظه على هذه المسودات من ندرة التعديل والتغير - إذا صح أنه ليست هناك نسخ مفقودة ، وأن أكثر التعديل يتجه إلى الألفاظ ، وفي أحيان قليلة إلى الصور . وربما كانت الندرة راجعة إلى ما ذكر من أن شوق كان قوى الحافظة ، وكان يخرتن الشعر في ذاكرته ثم يمليه ، فليس بمستبعد أن تتضمن مرحلة الصياغة والإملاء كثيرا من التغيرات . ومما سجله شوق ضيف بعض ما لحق قصيدته في انتصار مصطفى كمال ، التي مطلعها : « الله أكبركم في الفتح من عجب » . ويحصر الإصلاح في أربعة أبيات ، أولها قوله :

وازينت أمهات الشرق رافلة مشى العرائس في الموشية القشب

وقد غير كلمة « مواكب الفتح » بكلمة « مشى العرائس » ، وكما يقول ضيف : لا ريب في أن هذا التغير يدل على رغبته في استكمال الصورة التي يأتي بها ، وخاصة ما قد يضاف إليها مما يزينها ، وهو في ذلك يجرى مع الذوق العربي الذي يميل إلى مراعاة النظير والشبيه ، حتى تتم الصورة . ومن أجل ذلك غير أيضا كلمة « وابتدرت » وجعلها « رافلة » ، فوضحت الصورة واستبان وأخذت زخرفها وزينتها ، على أنه مازال يفكر في البيت حتى انتهى به في نسخة الديوان المنشور على هذا النحو :

وازينت أمهات الشرق واستبقت مهارج الفتح في الموشية القشب (١٢)

وهذا يعنى أن البيت - الصورة - قد مرّ بمرحلتين ؟ ليأخذ صورته النهائية فى الثالثة :

وازينت أمهات الشرق وابتدرت مواكب الفتح

ثم :

وازينت أمهات الشرق رافلة مشى العرائس

إن بين « ابتدرت » و « مواكب الفتح » تناسب فى الحركة وإرادة الفعل ، وبين العرائس والمشى والرفل تناسب من نوع آخر ، ولكن هذا التعديل الأول جعل فى الصورة أنوثة ورخاوة وفرحة سلبية لا تليق بأُم الشرق التى يريد أن يجعل منها نصيرا صادق الولاء لتركيا ، استدرجه إلى مالا يريد رغبته فى التعبير عن الفرحة المقترنة بالزينة ، والتنافس بين المدن فى إظهار ذلك ، وهنا ألغى الصورة المعدلة ، ووضع التسابق موضع الابتدار ، والمهرجان فى مكان الموكب ، واحتفظ بالفتح لعلاقته بالمطلع ، وإبقاؤه ضرورى لحماية الإطلالة الروحية على معارك الحرب والسلام معا على أن « الموشية القشب » لم يمسسها تغيير ، وفى هذا ما فيه من جثوم القافية على صدر الشاعر وتحكمها فى تكوين الصورة ، وإكراهه على التعامل معها بالاحتفاظ بأى تغيير فى حدود تقبلها .

أما آخر أبيات القصيدة فقد جاءت فى الديوان تعديدا للأُم التى فرحت بانتصار أتاتورك ، على هذه الصورة :

ممالك ضمها الإسلام فى رحم وشيجة ، وحوأها الشرق فى نسب

من كل ضاحية ترمى بمكتحل إلى مكانك ، أو ترمى بمختضب

تقول : لولا الفتى التركى حل بنا يوم كيوم يهود حلّ عن كُثب

وقد لحق التغيير الاستعارة فى البيت الثانى ، فقد جعل الملكة امرأة ، ترمى الفتى التركى

بإعجاب وتراه منقادا لها من شتات لم يكن بعيدا . ولكن ما الصفة التى يمكن أن يعبر بها عن

امرأة - أمة - ترمى القائد المتصر؟ لقد مرت بهذه الأطوار :

من كل نائية

من كل قاصية

من كل مجلوة

من كل مفتونة

ثم أخيرا : من كل ضاحية . وكل ذلك دليل - كما يقول ضيف - على دقة ذوقه ، فهناك ثلاث خطوات تمت قبل أن يصل إلى الخطوة الأخيرة ، وهى تتعاقب على سلم البلاغة العربية وقيمته بنفس التحول الذى تحوله شوقى ، فابعدها أجودها (يقصد : مفتونة) ، ثم ثالثها ، ثم ثانياها ، ترتيبا نازلا ، ودليل على أنه كان يسرع إلى كتابة ما يفد على خاطره . على أن الخطوة الخامسة - التى أهمل ضيف توجيهها - أجودها جميعا ، لأنها تضمنت التعليل الأخير والتشبيه الذى قام عليه . لقد تحرك خيال الشاعر من منطقة ثابتة هى الإحساس بالمكان ، عقب تعداد الأُم التى فرحت بالانتصار : كمصر والشام والهند^(١٣) ، هنا جاءت صفة « نائية » بطريق الاستدعاء الطبيعى من وحى المساحة المكانية ، غير أن « المكان » ما لبث أن تحول إلى معنى ، استدعته التجارب والقرائن التاريخية لاستعمال هذا اللفظ ، وإذا كان « إنما يأكل الذئب من الغنم القاصية » فإن هذا يعنى أن الأُم القاصية تفرح بالانتصار الذى حماها من وثوب الاستعمار عليها واقتطاعها ، وبعد الاطمئنان لهذا المعنى تحركت بؤرة الاهتمام إلى موقع آخر بالاستمرار فى قراءة البيت ، حيث بدأت مجموعة الصفات والمواقف تبسط تأثيرها على أصل الاستعارة ، فهذه القاصية ذات طبيعة أثوية صريحة ، ترمى بمكتحل ومختضب ، إذن : فلتكن مجلوة حسناء ، لكنها ترمى إلى الفتى التركى الحامى حماها ، إذن : فلتكن مفتونة به ، فتصير صفات الجبال منتشرة بين الفاتن والمفتون . وأخيرا يحاول شوقى أن يتخلص من التأثيرات النابعة من تجاور الألفاظ وترادف الصفات ، ليقترّب من موضوعية الفكرة ، وهنا يرى أن هذه الممالك قد أعجبت به لأنه منقذ ، وأنها من غيره كانت ضائعة .. أو ضاحية !!

فى دراسة شوقى ضيف أمثلة أخرى من مسودات بعض المشاهد من « مجنون ليلى » يمكن أن تؤكد بعض الحقائق التى توصلنا إليها وتتدخل فى تكوين الصورة . مثل إحياء اللفظ بتكوينه الصوتى ومدلوله ، ومراعاة المقابل أو النظير بالنسبة للمعنى الجزئى . وسيطرة الإحساس بتحكم القافية . وستكون لنا وقفة مع قصائد من الشعر الجديد ، الذى سيعانى تعديلات أكثر

(١٣) فى البيت السابقين على هذه الأبيات الثلاثة .

جزرية ، لأنها تتصل بالبناء والتركيب ، ومن ثم تتدخل في كل التفاصيل ، وليس الألفاظ أو الصور المفردة ، ولهذا فإن لها مكانا آخر من هذه الدراسة .

وأخيرا .. يبقى مستوى التحليل النفسى بعد شهادة الشعراء ، واجتهاد النقاد ، وحين يتحدث علم النفس فإنه يبدأ من « الدوافع » ويسير عكس الاتجاه السائد من القصيدة إلى الشاعر ، ويستمر في تغوره فيمضى من الشاعر إلى لا شعوره . . وسنحاول ألا نضل في متاهات النظريات التى فسرت الإبداع الفنى ، مكتفين بالقدر العريض من خطوطها ، متجهين إلى العناصر المكونة للقصيدة كحقيقة راهنة ، ومحاولين التعرف على العوامل المؤثرة في بناء الصورة ، أو الصور الشعرية في إطار هذا التكوين .

لقد صدقت الدراسات السيكلوجية لعملية الإبداع القول بأن العمل الفنى المبدع فيه قدر من التلقائية أو الإلهام . كما أن فيه قدرا من الفعل الإرادى الموجه ، فليست ميزة الفنان - كما يقول دى لاكروا - أن يقف مسلوب الإرادة أمام وابل الإلهام ، بل لعل ميزته الكبرى أنه يستطيع أن يمسك بهذه الإشراقات ويتأملها . وهذا القول الذى يناصر المشاركة العقلية الواعية ، والدور الذى يمثله « الإطار » في عملية الإبداع ، وهذا الإطار مكتسب إلى حد كبير - يحد من غلواء مزاعم غيبوية الإلهام^(١٤) ، كما يحد من مزاعم القول بالقصد المطلق والتوجه العائد الذى قال به إدجار آلان بو ، إذ يرى أن الشاعر يحسب حساب كل شىء ، ويرتب لخطواته التالية ، القرينة والبعيدة ، ويتحكم في عدد الأبيات ، والعاطفة التى يريد التعبير عنها ، وعلى هدى العاطفة يختار القافية والوزن والصور التى تقرب عاطفته إلى القارئ !!

إن التجارب التى أجراها مصطفى موياف تؤدي إلى نتيجة هامة فيما نحن بصددده ، إنها تفرق بين عناصر الجبر والاختيار - إن صح التعبير - في صياغة الشعر وفي ابتكار الصور الشعرية من ثم . ربما يمكن إجمال الموقف الناضج من مشكلة الإلهام والجهد تحت عنوان جامع يقوم على المزج الحميم بين المعاناة الواعية والمستسرة هو الحدس الراقى advanced-intuition فهو حدث مشيد على التجربة ، يأتى بعد أن نبذل الجهد الصادق في سبيل اكتشاف ما هو حق ، وحين نأس من الوصول نفاجأ بالحل يبرز في الذهن « ومن ثم تكون لهذا النوع ميزة أخرى غير

(١٤) انظر مثلا ما قيل عن قصيدة قبلا خان لكورديج ، وتعليق ريتشاردز عليها . مبادئ النقد الأدبي ص ٦٩ ، ٧٠ وانظر أيضا تعليقنا على نفس القصيدة في الفصل السابق .

ميزة القيام على الجهد المشعور به ، هي أن المضمون يبرز في الذهن ككل ، لا جزءا بعد جزء^(١٥) على أننا سنكون بحاجة إلى كل النظريات التي حاولت تفسير عملية الإبداع ، لكي نتمكن من اكتشاف منابع قصيدة أو بناء صورة شعرية . وسنرى مصداق ذلك بعد التعرف على الاختبار والإجابات . وسنلاحظ مبدئيا أن الشعراء الذين أجريت عليهم الاختبارات يغلب عليهم الطابع التقليدي ، ومن أصحاب الشعر العمودي أيضا ، وقد أشرنا إليهم من قبل .

كان السؤال الأول عن آخر قصيدة ، وما يمكن أن يتذكر من مراحل إبداعها ، وهل عاشت صورها وأحداثها في نفس الشاعر قبل النظم ، أم برزت وقت النظم فحسب ؟ وإذا كانت قد لحقها تغير ، فهل مارس الشاعر عملية تغييرها بإرادة وتعمد أم أنه مجرد مشاهد لتغير يجري بعيدا عن قدرته ؟ ويحيب خليل مردم عن قصيدة « الضحية » وفيها يصف شاة يذبحها جزار ، بأن مشهد الذبح في صورته الجملة عاش في نفسه طويلا ، منذ كان يشاهد الجزار صباح الأضحى يذبح الشياه واحدة تلو الأخرى بخفة وقساوة ، والأضحى تتخبط بدمائها وتغط غطيظا منكرا . ثم حدث أن منى الشاعر بفاجعة ، راح يحس قسوتها وكأنه مذبوح . ثم كان أن أظنني حال من الشعر هزني للقول بعد أن تحاميته مدة غير قصيرة ، فعمدت إلى تصوير الضحية صورة كاملة وأنا أشعر معها في كل ما تقاسيه . أما صور القصيدة وحوادثها فقد عاش أكثرها في نفسي قبل الكتابة حياة مجردة ، وبعضها جاء على سبيل التداعي والاقتضاء كبعض أبيات الفاتحة والخاتمة ، وأما التصوير أو طريقة الأداء فقد كان ذا أثر بالغ في تكييف تلك الصور وتخليق تلك الحياة المجردة . مثال ذلك :

على نحرها لون من الموت أحمر وفي شفرة الجزار آخر أزرق

الصورة التي كانت في نفسي « شفرة الجزار أجرت دم الضحية » ، أما إخراجها بهذا الشكل وتخليقها هذه الحلقة التي أراقت عليها ألوانا وأضافت إليها أشكالا فقد كانت وقت الكتابة . وهكذا كل بيت من أبيات المقطع الأوسط من القصيدة . ووجدت بعد الانتهاء من القصيدة أنها نضجت وامتلاّت في أثناء الكتابة من جهة وصف الجزار ، فلم أكن مقدرا حين الشروع أن أعنى بوصفه بهذا القدر . وما شعرت أنها تضاعلت أو تلاشت في نواحيها الأخرى .

(١٥) الأسس النفسية للإبداع الفنى ص ١٩٢ .

التطور الذى حصل فى وصف الجزار أقرب إلى أن يكون بعيدا عن تناول القدرة ، على أن المقام يقتضيه . وصور القصيدة التى كانت فى نفسى قبل الكتابة هى صور الضحية ، فلما أخذت فى الكتابة وجدتنى مساقا إلى وصف الجزار^(١٦) ، لابد أن يلفتنا موقع الأبيات التى يجتذبها التداعى ، أنها ضمن الافتتاحية - وليست المطلع - وضمن الخاتمة - وليست المقطع ، وقد خلا منها الوسط الذى أخذ امتداده المريح بكامل رغبته فى استقلال موضوعى عن التخطيط الذى تصوره الشاعر قبل البدء فى الكتابة ، لقد أراد وصف الضحية فوصف الجزار ، ولهذا مبرراته النفسية من رغبة فى مداراة العجز أو إلقاء التبعة على جهة أخرى ، أما هذا الامتداد الذى أخذته صورة الجزار على غير إرادة من الشاعر فهو تغليب لعنصر القيمة الذى يحصر اهتمامه فى الأداء الصحيح للعمل الفنى غير عابئ - مظهرًا - بعنصر التوصيل الذى يعيه الفنان أولا يعيه ، لكنه يرمى إليه - كما يقول ريتشاردز ، على أن المحصلة النهائية أن إشباع الصورة والعناية بعنصر القيمة المائل فى تجسيد التجربة على نحو صادق التمثيل لها نوعا وكيفا ، لا يناقض قدرتها على التوصيل ، بل يدعم هذه القدرة^(١٧) .

أما الشاعر رضا صافى الذى نشأ يتيمًا يعانى الحرمان فقد كانت قصيدته فى افتتاح ميم ، ومن ثم فقد كانت صورها وثيقة الصلة بحياته وتجربته المباشرة ، غير أنه يقول عن كيفية نظمه : يغلب على أن أنظم المقطع فى نفس واحد - على أنه عند الفراغ من مقطع والبدء بآخر لابد لي من تلاوة ما قد نظمت بصوت مرتفع وبلهجة إلقاء مستقيمة أكثر من مرة ليتم لي البدء بالمقطع الجديد^(١٨) ، وما يقوله هذا الشاعر وجه آخر لما قاله سابقه - من الوجهة الأدائية وطبيعة لحظة الخلق الفنى - حيث لا يمضى فى صناعة القصيدة بيتا بعد آخر ، وإنما تتوارد فى شكل مجاميع أو مقاطع يسميها سويف « الوثبات » .

ويلتقى محمد مجذوب ومحمد الأسمر فى وصف المعاناة الانفعالية التى تسيطر عليهما عند التهيؤ لكتابة قصيدة ، وكيف أنها تظل شيئا مبهما . أو معنى طائرا ، يبحث عن وكره التمثيل فى الوسائل اللغوية أو الكلمات ، على أن الشاعر لا يجد الحرية الكافية ليختار الكلمة التى يريد ،

(١٦) السابق ص ٢١٧ .

(١٧) راجع فى ذلك فصل : التوصيل والفنان ص ٦٤ وما بعدها من : مبادئ النقد الأدبى .

(١٨) الأسس النفسية للإبداع الفنى ص ٢٣٠ .

فقد يستويه في الكلمة شيء كالنغم أو الحروف أو الانسجام مع الكلمات الأخرى فينساق إلى استخدامها .

ويعترف أحمد رامى بكتابة قصائد عن فكرة محتمرة ، وقصائد بنت ساعتها ، إذا ما حدث ما يميز النفس ، كما يعترف بأن العوارض التي تصادف لحظة الإبداع تؤثر في سير القصيدة « ويحدث أحيانا أن أكون بسبيل نظم قصيدة معينة ، وفيما أنا أنظمها إذا بي مثلا أسمع نعيق البوم ، عندئذ لا يمكن أن أترك هذه اللحظة دون أن أدخلها في القصيدة بطريقة ما » (١٩) .

وقد قام مصطفى سويف بتحليل مسودات ثلاث قصائد ، نكتفي بواحدة منها كنموذج ، وهي قصيدة :

« أرأيت هأنذا كفرنسان الزمان الغابر » للشاعر عبد الرحمن الشرقاوى ، وقد ناقشه الباحث فيها بعد يوم واحد من نظمها . وقد قرر الشاعر أن أول عبارة وردت على ذهنه هي : « أنا لا أخون مشاعرى » في حين تبدأ المسودة : « أرأيت هأنذا . . » والفرق بينها واضح من حيث الدلالة على موقف « الأنأ » ، ففي الأولى يقف « الأنأ » موقفا تقريريا ، ويعبر عن موقفه تعبيرا مباشرا ، في حين يقف في الأخيرة موقف « الآخر » الذى يشهد الأنأ ويصفه . . وقد أوضح الشاعر في استباره التسلسل التالى في ورود الأبيات على ذهنه : « قال : أول ما أتانى : « أنا لا أخون مشاعرى . . . »

ثم أتانى بيت لم أثبتته فى القصيدة . . « وجميع أحلام السعادة فى صباك الزاهر » . ثم أتانى : « أنا إن عشقت سواك إنسانا فلست بشاعر . . » .

هذا كله وكنت ما أزال مضطجعا فى السرير ، وعندما كنت فى طريقى إلى مفتاح النور لأضيئه أتانى : « لاشى » بعد سواك يصخب فى ازدحام خواطرى » ، وأضأت المصباح ، وعندما بدأت أجلس جاءتنى حالة لا يمكن التعبير عنها إلا بعبارة « إيه ده » بشىء من الضيق . فكتبت : « أرأيت » فقط .

ثم كتبت إلى قولى : « أنا لا أخون مشاعرى » وكنت أكتب كأننى مدفوع بغير إرادتى . إلى هنا ينتهى حديث الشاعر لبدأ تحليل السيكولوجى موازنا بين المسودة الأولى ، والشكل الأخير لنظام القصيدة ، ويحدد الباحث الأحوال النفسية أو النقلات بناء على مقاطع

القصيدة ، التي وصفها بأنها تتألف من مجموعة من القمم ومجموعة من المنخفضات . وهذه المنخفضات يدل عليها تكرار بيت أوبيتين أو مقطع « ومما هو جدير بالملاحظة أن هذه المنخفضات يسبقها نوع من الغموض في الصور والمعاني ، وهي نفسها تمثل لحظات يكاد الغموض فيها يكون تاماً » (٢٠) .

ويمضى الشاعر كاشفا عن علاقة الصورة بالمعنى ، فيقول :

« بدأت تنضح عندى معان ، لكنها لم تكن بالمعاني المجردة ، كانت معاني لها شكل حلو ، ثم إذا بي في غيبوبة فجعلت أكتب البقية ، ثم اتضح الموقف من جديد ، شاع فيه الوضوح ، فكُتبت : « الرقة الهوجاء ترح في صباك الزاهر » . . واتخذت الضحكات شكلا مجسما ، كأنما أرى تمثال « بوذا » الساخر ، عندئذ كُتبت : « ومواكب الأوهام تخفق في ذهول ساخر » . . إلخ ، ويستنتج الباحث أن لحظة الغيبوبة التي تعرض له بين حين وآخر هي نوع من الترجيع له وظيفة معينة بالنسبة لعملية الإبداع ، فحين يكرر نفس العبارة ، ويسترجع قليلا ، فإن هذا المسلك يعيد التوازن إلى مجال الشاعر ، وهو مجال متوتر طوال عملية الإبداع ، يرمى في الخلق الفني اعتداله المفقود .

وينتهى مصطفى سويف إلى أن الشاعر لا يبدع قصيدته بيتا بيتا ، بل يبدعها قسما قسما ، فهو يمشى في شكل وثبات ، في كل وثبة تشرق عليه مجموعة من الأبيات دفعة واحدة ، أو تناسب هذه المجموعة دون أن يتوقف الشاعر قليلا أو كثيرا .

من حقنا أن نستثمر هذه النتيجة في فهم أعمق لارتباطات وعلاقات الصورة الشعرية : يمكن أن نتلمس أثر « وحدة البيت » التي أصر عليها القدماء في جزئية الصورة وعزلتها وانعدام « نقطة جذب » رئيسية في أكثر قصائد الشعر العربي القديم ، ولا نقصد بنقطة الجذب « بيت القصيدة » أو الغرض الأساسي من القصيدة ، وإنما نقصد الصورة المسيطرة التي يسرى تيارها الخفي في صور القصيدة بشكل عام . ويمكن أن نتذكر ونعود إلى تقويم ما صنعه « العقاد » بقصيدة « شوق » عن « عمر المختار » (في كتابه : الديوان) ، حين رمى شعر أمير الشعراء بالتفكك وانعدام الوحدة ومن ثم بعثر أبيات قصيدته السالفة ، وأعاد ترتيبها على نحو يزعم أنه أكثر وفاء بالمعنى . فهل أعاد « العقاد » ترتيب أبيات أو ترتيب مجاميع ووثبات ؟ كم مرة نقل

بيتا مفردا من مكانه ، وكم مرة نقل أبياتا متتابعة ؟ وهل يفترض - نظرياً - أن وثبة الخاطر واحدة بين الشاعر والناقد ؟

ثم إن فكرة « الوثبات » هذه ستهدينا إلى مبدأ هام في الوعى بوظيفة الصورة وعلاقتها ؛ فالصورة المفردة لها ما يشبه « المجال الحيوى » في إطار الوثبة ، تماماً كما تعيش الخلية الحية في سائل ملائم يحفظ عليها حياتها ، ويكون تنمياً لوجودها ، وإذا آتينا بذلك فإنه ينبغي علينا أن نكف عن عزل الصور الشعرية - ودراستها في حال من الجمود والفردانية . من الواضح أننا نلجأ كثيراً إلى تفسير الصور الشعرية أو محاولة فهمها في إطار القصيدة ككل ، ولكن التيقن بوجود مستويات ثلاثة : الصورة - الوثبة - القصيدة ، سيجعلنا أكثر إدراكاً لامتداد الصورة ، واكتشافاً لحركة الانفعال واتجاهه عند الشاعر ، بتتبع درجة الاتصال أو الانقطاع ، ليس بين صورة وصورة ، أو بين بيت وبيت ، بل بين وثبة ووثبة . وكثيراً ما سنكتشف أن صلة القرابة بين عناصر الوثبة الواحدة أقوى بكثير من صلة القرابة بين الصورة والقصيدة ككل ، بل بين الوثبة والى تليها . سندخر جانباً من تطبيق ذلك عند الحديث عن البناء ، وسنجد في فصل قادم تحليلاً شاملاً لإحدى سونينات « شكسبير » تقوم دعامته على مكونات الوثبة ، ثم تدرج الوثبات ، وهو منهج قوم يمكن أن يجعلنا أكثر تمييزاً لعناصر البناء الشعرى ، ودور الصورة فى تماسكه .

٥ - العقل .. ورفض العقل



بين الدعوة إلى العقل ، ورفض العقل ، مسافة شاسعة في مداها الزمنى ، وأرقام الدعاة إلى هذا المبدأ أوداك ، مع تداخل خطير قد يجعل المبدأ ذاته سنداً للمذهب ونقيضه معا ، فإذا قال ناقد كلاسيكى عبارة بريئة المظهر مثل : « إن للشعر جلالاً لا تراه كل العيون »^(١) ، فقد حملها دلالة طبقية ، وراح ينصح الشاعر بأن يتوجه بشعره إلى الصفوة والسراة الذين بإمكان مستواهم الثقافى أن يتذوق الشعر ، وهم ممثلو الشعب الحقيقيون ، أما العامة فإنهم ثمالته ، فإن شاعراً جالياً اعترف بأنه « يكتب من أجل قلة من الأرواح المقربة »^(٢) ، لكنه بالتأكيد لم يرد مرامى إليه صاحب العبارة الأولى ، وستعنى الصفة عنده - أو عند كل فريق - شيئاً مختلفاً . وعلى نحو أكثر خصوصية ربما يشهد بصواب الموقف الإنجليزى التقليدى الذى يتجنب تقسيم الشعراء - أو عدم الإسراف فى التقسيم - حسب المذاهب الأدبية المختلفة ، وإنها للمحة دالة من س . داي . لويس أن يشير إلى أن الرؤية الكلاسيكية للشعر تختلف عن الرؤية الحديثة من ناحيتين هما : المحاكاة والحافظ إلى العمل ، فى مقابل تفسير الحياة أو إعادة خلقها ، ويقرر أن هذه التفرقة مصطنعة ، وأن نقاط التداخل أكثر من نقاط الاختلاف ، ويقتبس من الشاعر الرومانسى شلى قوله عن الخيال إنه الوسيلة العظيمة للخير الأخلاقى ، كما يقتبس من قول الشاعر الكلاسيكى سيدنى عباراته الرومانسية عن الشاعر وكيف يمنح لقوى العقل صورة تتجاوز ما يمكن أن يمنحه الفيلسوف ، إذ تصدم القلب وتنفذ إلى سويدائه^(٣) . هكذا وضع الشاعر الرومانسى للشعر هدفاً أخلاقياً نادى به الكلاسيكيون . وتكلم سيدنى عن هزة القلب التى تتجاوز قدرة العقل على التأثير ، والعقل عماد فلسفته الكلاسيكية . إن الناقد الإنجليزى يحذر النقاد من تسرعهم فى توزيع الشعراء على طريقة الفرق الرياضية ، فريق يلعب ضد فريق ، لأن الحقيقة - كما يراها - أنهم كثيراً ما يتبادلون « الفائنات » ويتركون النقاد والدارسين أسرى أحكامهم الجاهزة . وفى هذا ما فيه من خصوصية تجربة الشاعر مع الشعر ،

(١) هذا ما نادى به جماعة الثريا ، وهم سبعة من كبار الشعراء الفرنسيين فى القرن السادس عشر ، وأفاد منها النقاد الكلاسيكيون فى الدعوة إلى أرسطراطية الأدب. انظر عن ذلك كله : الأدب المقارن ص ٢٠ ، ٣٥٣ .

(٢) R.V. Johnson, Aestheticism, P. 23.

(٣) وهى منسوبة للشاعر Walter Pater, The Poetic Image, P. 29-30.

وإذا لم يكن من الممكن عملياً أن تتناول مميزات كل شاعر على المستوى الفردى كذات خاصة ، فإن هذه الذات من وجهة أخرى تتحرك في إطار ليس من صنعها ، يمكن أن يوصف بالموضوعية ، بعضه مستمد من التقاليد الشعرية السائدة وبعضه مستمد من العوامل المستجدة - فكرياً أو جالياً أو اجتماعياً أو لغوياً - للتمرد على تلك التقاليد ، وهذا هو القدر المشترك الذى يمكن مناقشته بشكل عام ، حين نرغب في اجتياز تلك المساحة الشاسعة بين الكلاسيكية والسرالية مستكشفين للصورة الشعرية عند فلاسفة وشعراء هذه المذاهب - مع وضع الحذر في الاعتبار للأسباب السالفة - ومحاولين ربط مكونات الصورة باتجاه تحليلها عند النقاد على اختلاف منازلهم . العقل ، العاطفة ، الخيال ، الطبيعة ، الحقيقة الباطنة ، اتحاد الذات والموضوع ، الإيحاء الصوتى ، التركيب اللغوى ، هذه الكلمات هى المحاور الأساسية التى نوقشت على أساسها أهمية الصورة فى الشعر ، ومواد تكوينها ، والغاية التى تتوخاها ، وقد يتحرك مركز الثقل من كلمة إلى أخرى فى مرحلة أو عند شاعر ، كالعقل عند الكلاسيكية ، والخيال عند الرومانسية ، والحقيقة الباطنة عند الرمزية ، والإيحاء الصوتى عند السريالية ، ولكن هذا لا يعنى أن بقية الكلمات قد وضعت فى الظل ، إنها لم توضع فى الصدارة فحسب ، وستجدها - كلها تقريباً - تعالج تحت عناوين أخرى ، لنصب فى النهاية تحت العنوان الرئيسى : الشعر ! ! وهذا يفسر لنا ببساطة شديدة لماذا نجد اسم أرسطو أو أفلاطون يتصدر الحديث عن أى شىء يتعلق بالشعر ، وكأنهما قالا كل ما يمكن أن يقال ، وليس هذا بحقيقة .

كان العقل مبدءاً كلاسيكياً ، قصد به احترام الحقيقة وكبح جماح الذاتية تأكيداً لموضوعية الفن من خلال موضوعية الحقيقة ، ولكن : هل تخلت الرومانسية عن العقل حقاً ، وأطلقت العنان للعواطف الهوجاء ؟ إننا إذا قلنا بذلك فإننا نفرض النماذج الشاردة على التيار العام الأكثر وجوداً وعافية ، وإذا أعطينا كلمات كولردج عن دور الخيال فى تنظيم العاطفة وتوحيدها مع الصور العقلية فى بناء واحد هو الصور الفنية اهتمامنا فإننا لن نجد نجاحاً للعقل ، ولا تهوينا لدوره يفسر فى صالح الخيال أو العاطفة كما يقال عادة حين تسطع كلمة « رومانسية » ، بل سنجد تصوراً جديداً لمعنى العقل ذاته ، وأنه ليس ملكة مجردة ، ولكنه مجموع قوى الإدراك الإنسانى . وهذا التطوير للمفهوم أمر يفرضه تنوع المعرفة الإنسانية واتساع مساحة العلوم ، وانحسار مساحة المجهول ، الذى يأخذ فى مجال التعبير الفنى اتجاهها عكسياً ، فيفقد الإنسان

قناعاته الجاهزة وإيمانه بسيادته للكون . هذه صرخة واحد من دعاة الواقعية ، برنارد
برجونزى ، يعبر بحزن عن ضياع اليقين : « إننا لا نستطيع الآن أن نكتب كما كتب تولستوى
من قبل ، لأننا لا نملك أى إدراك عقلى للواقع ، إننا مقيدون بكل أنواع التركيبات النسبية
للإدراك ، ومن ثم فإننا لا نؤمن بواقع واحد موجود خارجنا ، كما كان تولستوى يفعل دون أن
يتطرق إليه الشك »^(٤) ، فهل ننسى فى غماز الإعجاب بهذا القول أن البحث عن اليقين فى
واقع التجربة العلمية كان عماد الدعوة الواقعية ؟ ولكن إذا كان برجونزى يشكو نسبية الواقع
وغياب الإدراك العقلى له ، فإن لورنس يربط بين طغيان الواقع النسبى وغياب التأمل العقلى
المطلق :

الواقع كالزورق الذى يركب

كل جهود العقل المضطرب

ليحدد تعريفه ، أو كالسمكة

التي تبتلع كل أشكال الحياة

ثم تشرب البحر الذى تسبح فيه^(٥)

والطريف فى هذا المثل ، بعد عمق فكرته ، اعتماده فى تشخيصه على صورة لا تنتمى إلى
الواقع النسبى ، أو التأمل العقلى . . هل نقول إن سمكة تلتهم الحياة ثم تشرب البحر الذى
تسبح فيه صورة فيها قدر من الرمزية ، وقدر من السريالية ؟ وأحسب أن باستطاعتنا الآن
قراءة بعض النماذج الشعرية ذات النكهة الواضحة ، ومناقشة بعض القضايا المتصلة بتكوين
صورها . وقد كان يودنا أن نسوقها متحررة من أسماء أصحابها بعض الوقت تجنبنا للحكم المعد
سلفا ، ولكن بعض هذه النماذج حمل اسم صاحبه ، وليس من الممكن إهماله :

D. Grant, Realism, P. 5. (٤)

Ibid, P. 8. ونص الأسطر : (٥)

Reality is like a float that reides all efforts of the irritated mind to
frame its definition: or a fish, that swallows up all other forms of like and
then drinks off thw sea in which it swims:

آه ! أيتها الخراف الصغيرة ، كم أنت سعيدة
 أنت ترعين في حقولنا دون اكتراث ودون هم .
 بمجرد ما نحين نحين
 لا تجبرين على سفك الدموع
 ولا تكونين أبدا رغبات غير مجدية .
 في قلوبك الهادئة يسير الحب وفق الطبيعة
 ودون أن تشعرى بآلامه ، تحصلين على ملذاته .
 أما الشاعر الثاني فيخاطب قائلا :

كوفي هادئة
 رابطة الجأش
 - وتبسطى معى -
 فانا والت ویتان
 حر ، ومتشه كالطبيعة .
 لن أهجرك
 حتى تهجرك الشمس
 وكلماتى لن تأبى أن تجرى وترسل حفيفها لك
 حتى تأبى المياه أن تجرى . . لك
 وحتى تأبى الأوراق أن ترسل حفيفها . . لك

لقد حدد المخاطب في القصيدة الأولى ، والمتكلم في الثانية ، ولكن ماذا لوجربنا التحرر

من هذه الارتباطات « الواقعية » وحاولنا اكتشاف العمق العاطفي الذى ينطلق منه كلا الشاعرين . الطبيعة هدف ، هدف « مثالى » ينشده الإنسان ، ويعيش على وفاق معه ، وهذه العبارة الرومانسية تماما قد وردت نصا فى القصيدة الأولى ، وهى مفهومة بوضوح فى وعد الشاعر ألا يهجرها حتى تتبدل طبائع الأشياء التى لا تتبدل . بل إن فى القصيدتين قدرا من الحسرة ، وهنا تأتى التفرقة الرهيفة جدا بين الشاعرين ، فالأول يتحسر من أجل الإنسان الذى يعانى ، وتقترب اللذة عنده بالألم ، سواء فى الرغبات غير المحدية ، وفى اللذائذ المتحصلة . أما الثانى فيتحسر من الإنسان ، من خصاله الجاحدة لقانون الطبيعة ، وقد جاء هذا من السياق الذى استدعى أن يسجل الشاعر اسمه ، ومن ثم فالآخرون ليسوا أحرارا كالطبيعة ، ليسوا تلقائيين مثلها .

إن أى ناقد لا يتردد فى « تصنيف » القصيدتين من الشعر الرومانسى ، لهذا التعلق بالطبيعة ونبرة الأسى الواضحة ، ولأن الموضوع عاطفى بشكل لا يخلو من حدة ، ولكن القصيدة الأولى لشاعرة فرنسية اشتهرت بالقصائد الرعوية القصيرة ، واسمها مدام ديولير ، عاشت فى منتصف القرن الثامن عشر ، أما والت ويتان فقد توفى سنة ١٨٩٢ م فبين القصيدتين أكثر من مائة عام ، ولا يوضع الشاعر أو الشاعرة فى عداد الرومانسية ، فالشعر الرعوى Pastoral Poetry فن قديم راسخ التقاليد ارتبط بالصنعة منذ الإغريق ، وتأكد منحاه فى العصور الوسطى ، وهاجمه الكلاسيكيون كما رفضه الرومانسيون ، أما ويتان فيعتبر شاعر نبوة ، فيه ملامح طوباوية واضحة ، ولكنها تتخذ من الطبيعة نموذجها المفضل ، فلا نعجب إذا وجدناه بين الواقعيين أيضا ، بل لا نعجب إذا وجدنا الواقعية تتلون وتنقسم لتتداخل مع غيرها ، بل أضدادها أحيانا ، فنقرأ عن واقعية رعوية يمثلها شاتوبريان ، وواقعية روحية يمثلها جورج دوهاميل ، وواقعية نفسية يمثلها مارسيل بروست^(٦) . وقد يتحدث هنرى جيمس عن الواقع والحقيقة كشيئين يمكن الخيار بينهما ، وليس مترادفين^(٧) ، أما بندتو كروتشه فيقرر بوضوح أنه ليس هناك طبيعة أو واقع خارج العقل ، وأن على الفنان أن يتدبر أمر هذه العلاقة^(٨) .

(٦) D. Grant, Realism, P. 2 والقصيدة الأولى من : « الكلاسيكية » ص ٥٩ والثانية من ديوان « أوراق

العشب » وهى بعنوان : إلى عاهرة عادية . ص ٣٢ .

I bid, P. 15. (٧)

I bid, P. 16. (٨)

وإذن فإنني أتصور أننا اقتربنا من تقرير مبدأ هام شديد التأثير في فهمنا للصورة الشعرية وسعينا إلى تحليلها ، وهو اطراح التصنيف المذهبي للشعراء ، بل للقصيدة ، والاهتمام بالصورة في ذاتها ، ثم الجزم بدور « العقل » في صنعها ، فهذا العقل الذي أعلن الكلاسيكيون الاحتماء به من طغيان الذاتية ، هو نفسه الذي نظم خطوات التجربة العلمية ، هدف الواقعية والطبيعية الأسمى ، فإذا كان قد أخرج من الباب ، فإنه قد تربيع على نفس المقعد عن طريق النافذة ! ! ولكن ما أهمية ذلك ؟ ما أهمية أن نعترف بأن عقل الشاعر مائل في صوره الشعرية ؟ ببساطة شديدة : معناه أن نهتم ببناء الصورة في ذاتها ، من منطلق أن البناء العقلي بناء موضوعي بالضرورة ، وأن نقلل - ولا أقول نكف - عن اعتبار الصور صادرة عن اللاشعور ، إلا أن نقول باللاشعور الجمعي ، وثمرته الفنية هي النموذج البدائي ، أو النموذج الأعلى archetype ^(٩) ، وحيث أن اقتربنا من موضوعية الصور العقلية . قد تكون هناك مأخذ على تفسير يونج للإبداع الفني إذ يقطع الصلة بين الفنان ومضمون الحياة الاجتماعية التي تحيط به إلا من حيث هي دافع للإبداع ، ولكنها ستبقى أقل حدة من المأخذ الموجهة إلى أستاذه فرويد الذي أرجع كل شيء للتسامي بالغريزة الجنسية . صحيح أن فرويد تحدث عن الـ archaic heritage in mental life ولكنه أحالها إلى الذاكرة ، وهناك كشف عن مستويات لهذه الذاكرة ، أو أنشطة Memory, errors of-memory, visual-memory, concealment of) ولكنه عاد فحصرها في الفرد وتجاربه الذاتية إبان طفولته ^(١٠) ، أما يونج فيتحدث عن آثار خبرات الأسلاف ، المحمولة إلينا عبر وراثات غامضة لم تنفرد فيها الآثار العضوية بالاستمرار ، وهذه الخبرات المشتركة بين البشر هي مصدر الفن العظيم عند المبدع ، وسبب ثلوقه عند المتلقي . وهنا يحق لنا أن نعود إلى واحد من أشد الفلاسفة صلابة في اتجاه العقل ، ونرى كيف رسم ملامح وجذور الصور العقلية ، إن (كانت) (١٨٠٤ م) الذي عرفنا من قبل شيئا عن تفرقه بين الأحكام القلبية والبعدية ، يقر مبدأ السببية العام حتى قبل الخبرة التجريبية بالميكانيكا ، ويقرر (كانت) أن الحكم بالسببية تركيبي قبل لم يتم تجريده

(٩) ولكن هذا النموذج البدائي ليس خاصا بالتعبير الفني ، أو بالفنانين ، إنه مائل في « عقل » البشرية كلها ، أو تحت عقلها إن صح التعبير ، تصدر عنه خرافات الإنسان ومخاوفه وأساطيره التي صارت تاريخا ، وإليه يرجع قدر من التجاوب بين الفنان وجمهوره ، ولكننا نفي هنا بمفهوم هذا النموذج وصلته بحركة العقل في صناعة الصورة ، أو استمداد عناصرها على وجه التحديد .

من أى ارتباط ضرورى أدركناه بالحواس ، مادام كل ما ندركه بالحواس هو تعاقب الوقائع . وكان هيوم قد أثبت من قبل أننا لا نجرد علاقة الضرورة العلية من الواقع الحسى ، ومع ذلك فإننا نطبق هذا المدرك العقلى على الإدراك الحسى ، فهل يعنى هذا أن (كانت) يجرى مثل هذه الأحكام من التجربة ويعيدها إلى وراثته أو غريزة سابقة عليها ؟ ينبغي أن نعتزف ونؤكد أننا لا نقول ، ولا يمكن أن نزعج ، التطابق بين «المقولات» وهى الأحكام القبلية التركيبية فى فلسفة (كانت) ، و «النماذج العليا البدائية» عند يونج ، ولكننا لن ننظر إليهما - على صحة التسليم بالمبدئين بالطبع - كقوتين متعارضتين ، إن ما بينها شىء يمكن أن أسميه التزامن والتصاقب ؛ وحدة المولد فى الزمان والمكان ، وهذه الرابطة ستجعل نشاط العقل ونشاط الخيلة يرجعان فى جذورهما ، مصادرها ، إلى عمق واحد حين يعملان بتوجيه مركزى نافذ وهادف^(١١) .

ولعل القول بأن (كانت) قد مزج فى فلسفته بين تيارين : العقلى والتجريبى يحل لنا جانباً آخر من قضية مكونات التصور - وليس الصورة فحسب . لقد مزج (كانت) بين الحكم الذاتى والحكم الموضوعى فى مبدأ ثالث هو القصد « وفكرة القصد متضمنة فى أى تفسير علمى ، فكل تفسير من هذا النوع إنما يقوم دائماً على الافتراض الضمنى بأن القوانين التجريبية الخاصة التى نستكشفها هى أكثر من مجرد اقتران غير ذى رباط ، أو كومة من التعميمات غير المترابطة ، فنحن نبحث عن وحدة منتظمة بعينها ، وهذا يستلزم أنه من الممكن اعتبارها « وكأن عقلاً فاهماً » - وإن لم يكن عقلاً الفاهم - قد قدمها للمكائن الإدراكية لكى يجعل فى الإمكان قيام « نسق » من الخبرة ، يحىء متمشياً مع قوانين الطبيعة^(١٢) .

سنلقى من فكرنا أن الحديث عن التجربة يعنى « المعمل » مادام يستهدف الوصول إلى قانون أو اكتشاف نسق ، وستذكر ما قاله يونج لنرى مصدراً من أهم مصادر التنسيق بين الأشياء ، وهو تمازجها واختلاطها ، توحيدها فى لحظة الإدراك وزمن الاعتقاد الأول فى رؤية الإنسان . وأحسبنا الآن سنكون أكثر تقبلاً لاستدراك تلميذ (كانت) وهو (كاسيرر) (١٩٥٤ م) - مثلاً استدرك يونج على أستاذه فرويد من قبل - فقد قال (كانت) بأن الخبرة

(١١) ولعلنا نذكر هنا ما سبقت الإشارة إليه ، من أن الشركانت له ربة عند الإغريق هى Muse والمغزى المهم هى أنها ابنة الذاكرة ، ولكنها - وهذا أكثر أهمية - ليست الذاكرة الشخصية بل ذاكرة القبيلة. P. 8. Fancy and Imagination

(١٢) الموسوعة الفلسفية - ص ٢٥٤ .

الإنسانية مشروطة بالمقولات ، وهى صور الفكر التى تندرج تحتها جميع الظواهر ، أما (كاسيرر) فقد ذهب فى كتابه « فلسفة الصور الرمزية » إلى أن هناك بالإضافة إلى المقولات الكائناتية التى تشكل التفكير العلمى صوراً للتفكير الأسطورى ، والتفكير التاريخى ، ولتفكير الحياة اليومية العلمية يمكن أن نكشف عنها بأن ندرس صور التعبير فى اللغة ، وكل من هذه الأنواع من التفكير سليم فى ميدانه الخاص ، فالتفكير الأسطورى ليس مجرد علم بدائى ، على الرغم من أن التفكير العلمى هو تطور متأخر للتفكير الأسطورى^(١٣) . هنا بحث سنجد قدراً من مرونة التصور لمكان العقل فى الإدراك الشعرى للأشياء ، والتصوير الشعرى لها ، ولعلاقاتها ، ولعلاقة الشاعر بها على السواء . وحينئذ فإننا نعود لتأكيد فكرتنا الخاصة التى صدرت عن تصور أساسى هو أن الصور العقلية ، وهى قوة غريزية موروثية لا يتميز بها شاعر عن شاعر آخر أو غير شاعر أيضاً وإنما يتميز بقوة توجيهها من خلال القصد أو الهدف ، وهو اكتشاف « النسق » ، ليست على تعارض مع النماذج البدائية أو اللاشعور الجمعى الذى يتميز ببعض صفات هذه الصور العقلية من حيث هى غريزة موروثية كالصفات العضوية ، وأنها وحدها ليست تميزاً لشاعر وإنما تميزه استطاعة اكتشافها والتعبير عنها من خلال « النسق » ، وهى ضاربة فى القدم مما يعطيها الحق فى أن توصف « بالقلبية » حيث لا يخضع وجودها لإرادة الفرد ، وإنما طاقة توجيهها فحسب ، تلك الطاقة التى ستعود بها إلى المقولات - أو الصور العقلية - مرة أخرى ، وإذا أعاننا (كاسيرر) بالقول بصور التفكير الأسطورى فإنه ساعدنا على الحل ، أو كشف عن عمق تاريخى ضارب فى القدم ، ولكنه لن يجعلنا نغمط عقلنا « المعاصر » حق القيام بنفس الدور وهو فى كامل إدراكه للقصد ، وسيكون الناتج النهائى - العمل الفنى بكامله أو الصورة الفنية - بمثابة تحقق موضوعى لتزامن وتصاقب كل هذه القوى فى لحظة الإبداع الفنى .

ولكى يتأكد ما نهدف إليه ، فإن باستطاعتنا الآن أن نقرأ هذه القصيدة ، وهى لشاعر سريالى فرنسى - أراجون - وقد اخترناها بعمد وعشوائية معا ، إنها من جانب سرياليتها وبعد قراءتها يمكن وصفها بأنها لا عقل لها ، ولكن جانب العمد سيتجلى فى أنها يمكن - ببساطة شديدة - أن تعطى حكماً مختلفاً تماماً . وقبل أن نرى ذلك ، لنقرأ القصيدة ، وهى هذا الحوار :

* ماذا يعنى أن نتكلم ؟

- أن نزرع حصى أبيض تأكله العصافير

* ما أكثر ما يخيفك ؟

- بعض الحيوانات البطيئة التى تحوم بعد منتصف الليل حول أشجار

مضيئة : والأتوبيسات أيضا .

* ما كنت تحلم أن تكون ؟

- الماضى والحاضر والمستقبل .

* ما الفضيلة ؟

- سرير لذة من أغصان الغابات العالية .

* والشجاعة ؟

- قطرات حليب فى جرن معموديتى الفضى .

* والشرف ؟

- بطاقة ذهاب وإياب لمونت كارلو .

* هل تحب الطبيعة ؟

- كان ينحنى أحيانا على سريرى كلب سلوق حزين كاللآلى المدفونة فى

البحر مشاعل راقصة كانت تمر فوق جيبينى مزدانة بعقود من البنفسج .

وذات مساء لم يبق أحد على ضفة الماء .

* ما هو الحب ؟

- خاتم ذهب فى الغيوم

* ما الموت ؟

- قصر صغير على الجبل ، قصر تغلقه الأنصاب ، قطعة ثلج على مجرى
المدينة ، نظرة نحو الفردوس .

* إننى لم أكن أسألك شيئاً

- آه

سنضع فى اعتبارنا أننا نعرف فلسفة وفن الشاعر السريالى . ابتداء من رفض العقل والمنطق
مقدمة لرفض العالم ، والتمرد على الواقع المفروض والمرتبط عضويًا بمنطق الحضارة الآلية
العقلانية ، هذا الواقع الذى يسحق الإنسان ويهدد قيمه ، ومن ثم أثر الحلم والجنون وإثارة
الدهشة بأى وسيلة كانت ، وسحب ذلك على القصيدة فرفض التشكيل الشعرى وكل أنواع
البناء الهندسى ، كما رفض مفهوم القصيدة كعملية تأليف أو تنظيم ، وكل جهد إرادى فى
العمل ، واستبدل بها الكتابة الآلية التى تتخذ شكل - أو لا شكل - الحالات الداخلية ،
ومن هنا اكتسبت الصور أهمية بالغة عند الشاعر السريالى ، باعتبار أن هذه العوالم السرية
لا يمكن استخراجها بلغة عادية تقليدية خارجية بل بصور من طبيعتها مما أغربت فى الغربة
والطرافة والجنون^(١٤) .

وكما لا يمكن أن تكون قصيدة ماكلها صوراً ، أو أفكاراً ، أو عقلاً ، فإنه من غير الممكن
أن تكون القصيدة السريالية كلها لا عقلية . إن هذا البناء اللاعقل - كما يرد لنا أن نحكم ،
فيه من التصميم والبناء والتدرج وعناصر التوحد والتكامل ما فى أى قصيدة غنائية جيدة ،
وليس باستطاعتنا مبدئياً أن ننكر غرابة الأجوبة وغرابتها ، غرابتها إذ تبد لنا بما لا نتوقع (ولكنه
حقيقى تماماً) وغرابتها حيث تنتمى كل إجابة إلى اتجاه لا يسهل ضمه إلى الإجابات الأخرى
داخل إطار يمكن أن يعتبر جواباً شاملاً عن كل التساؤلات . والآن لنفحص هذه السلسلة من
الأسئلة لئلا نرى مدى الاعتبارية أو التصميم فى انتخابها وتدرجها من البداية إلى النهاية . وإذا

(١٤) عن السريالية راجع : Dada and Surrealism: by C.W.E. Bigsby والنقد الأدبى الحديث ،
ومعجم مصطلحات الأدب ، والمصطلح فى الأدب الغربى . أما القصيدة فن ترجمة بول شاول : مجلة الشرارة . العدد
الثانى ، السنة الأولى .

سلمنا بأن عنوان القصيدة « حوار » هو بمثابة مفتاح لها فرض الشكل الفني أولاً ، فتقاطرت الأسئلة تتبعها الأجوبة ، واحتفظ بالخط التقليدي لمثل هذا الموقف من إيجاز السؤال وعموميته ، وإطناج الجواب وخصوصيته ، كما فرض السؤال الأول إذ الحوار كلام ، ولكن : عن أى شئ نتكلم ؟ وماذا يعنى الكلام ؟ إذا سلمنا بتأسك الإطار العام فقد سلمنا بمنطقيته بصورة من الصور ، وهذه خطوة مهمة في اكتشاف دور التصور الذهني حتى في داخل التتابع السريالي للأجوبة . ولن يغض من تحكم صورة « الحوار » في الشكل الفني وإثارة السؤال الأول وجود هذا السؤال الأخير . بل على العكس فإنه من الناحية الشكلية يؤكد وعي الشاعر بالتصميم الفني وإحساسه بالاتساق ، إنه مع غرابة الجو الذي حاول أن يدفع إليه التيار الفكري في القصيدة بهذا السيل من الصور الغريبة (اللامعقولة) لم ينس أنه يحرق حواراً ، فكان هذا السؤال الاستنكاري الأخير الذي حاول أن يكون ختاماً داعماً لجو الغرابة ، ولكن دلالاته أعمق من ذلك بكثير ، وقد أشرنا إليها من الناحية الشكلية في بناء القصيدة وتوزيع الفكرة على مراحل أو إجابات ، ولكنه سيغنى - فوق ذلك - أن هذه الأسئلة لم توجه إلى أحد ، وأن السائل هو الحبيب ، كما قد يعنى أن الجواب كلا جواب ، فبعد أن تحاورا ، أو حاور الشخص نفسه انتهى إلى نقطة البداية ، وهى أنه لا يقين لشيء ، بما فيه واقع الأسئلة ذاتها . وسيعنى في النهاية أن رفض العقل في صميمه موقف عقلي ، بل لا يمكن تصوره على خلاف ذلك . لقد رفض الشاعر الشكل الغنائي ذا الطابع السردى التصويرى للمشاعر والأفكار ، ولكنه دخل في الشكل الدرامى ، وهو بطبيعته أكثر موضوعية واستدعاء للتفكير من حيث يقوم عادة على مقابلة بين تفكيرين أو موقفين ، وتتولى حركة الذهن (ذهن القارئ) بين الموقفين ملء الفجوة بينهما ، ودمجها في رؤية متكاملة من خلال التناقض بينهما ، وبذلك وحده تستخلص إدراكها الموضوعى للمشاعر والأفكار والأشياء . ولكن الشاعر أضعف موقفه الدرامى بأن جعل أسئلته قوة سلبية ، هى مجرد أسئلة أو تساؤلات ، ليس فيها سؤال يتولى إنكار جواب ، وليس فيها سؤال تفجر عن سؤال سابق ، أو تولد عنه ، إنها أسئلة متتابعة فحسب ، والتداعى بينها مفهوم وواضح ، وقد أبقى هذا على الرابطة الغنائية للقصيدة ، بالرغم من الشكل الدرامى الخارجى .

باستطاعتنا أن نتصور التداعى وقد تم على هذه الشاكلة : لماذا نتكلم ؟ إن الكلام يكشف عن مخاوف الإنسان أكثر مما يريحه ، تلك المخاوف التى تطارد ماضيه وواقعه ومستقبله ، وتهده

بمسخ كل القيم التي اعتاد تقديسها ، ولنفترض أن الإنسان بحث عن عزائه في الطبيعة والحب ، فهل معنى ذلك أن مشكلته « الوجودية » قد حلت ؟ إن الموت ينتظر في النهاية ، ومهما كان مقدسا أو غامضا أو جميلا ، فإنه إحباط نهائى لكل شيء ، وهكذا انتهينا لنقطة البداية ، فتكلمنا وكشفنا كل شيء ، وانتهينا إلى اللاشيء ! ! هكذا تدرجت الأسئلة ، وتنوعت الأجوبة ، لكنها ظلت متماسكة في بناء متصور لهيكل إجابة موحد ، منبعث من فكرة مركزية ، باستطاعتها أن تفسر تتابع الأسئلة وتشتت الإجابات .

وأخيرا . . هل باستطاعتنا أن نتأمل الأسئلة في هذه القصيدة على أنها صادرة عن مقولات عقلية - بالمعنى « الكانتي » تماما ، وأن نرى في الأجوبة نماذج بدائية بما أراده « يونج » من هذا المصطلح ؟

الأسئلة كلها قيم ، قيم عقلية وخلقية ، ذات طابع تجريدى بما فيها السؤال عن الطبيعة الماثلة ، إذ وضعت في علاقة مع قيمة أخرى هي الحب ، وصار السؤال منصبا لا على الطبيعة ، بل على حبها ، كما وضع توطئة لسؤال مباشر في القيمة ، فالسؤال الأول قسمة بين المادى والتجريدى ، والسؤال الثانى تأكيد للمنحى التجريدى وتصميم عليه . أما الإجابات فقد وقفت في منتصف الطريق بين الواقع المادى والواقع النفسى ، بين الصور الأسطورية الخرافية وصور الحياة الراهنة ، وليس الهدف هو الإغراب أو التفرغيب في حد ذاته ، وإنما الهدف مائل في « فكرة » هي حكم حضارى عقلى بأن معاناة الإنسان لا تزال مستمرة ، واغترابه عن نفسه وضياعه كما هو من أقدم الحقب ، ولكن « الأداة » أو « المظهر » فقط هو الذى يتغير : هكذا اجتمعت الأتوبيسات والحيوانات الضخمة في إجابة واحدة ، والتقى زمن الماضى والحاضر والمستقبل ، حلم الإنسان بالخلود في إجابة أخرى ، وتجسدت « الفضيلة » في « السعادة » و « السعادة » في « اللذة » ، واقتزنت اللذة بالخوف فتم العناق في الغابة ، واجتمعت القدسية واللاشيء ، كما اجتمعت اللمحة والحلم بالخلود المستحيل في تصور الموت ، وتجسدت الشجاعة في الحلم بالسلام ، كما تجسد الشرف في رحلة إلى مدينة الغواية .

هل يمكن اختصار هذه القصيدة - مع الاعتذار لاختصار القصائد - بالقول بأنها حوار بين (كانت ويونج) ، كان الفيلسوف فيه موجه الأسئلة ، وكان العالم النفسى فيه حاضرا بالأجوبة ، وكان الشاعر فيه منظما للحوار ومسجلا له بصور العقل وصور الشعور واللاشعور في حركة واحدة متصلة ، وتناغم انسيابى واضح الاتساق ؟ !

وقبل أن نهى القول عن قصيدة أراجون ، رافضين تماما اعتبارها - أو اعتبار القصيدة السريالية - مجافية للتنظيم العقلي ، والإقرار بأن صورها مهوشة بلا هدف ، مؤمنين بعكس ذلك ، لنقرأ هذا الاقتباس المطول ، وهو يقربنا خطوة ، وقبل أن أقول كيف ، سأضعه في سياقه النقدي ، فصاحبه (شوبرت) ساقه في كتابه : « رمزية الأحلام » دفاعا عن الرومانسية ، ونزعته التي تقدم الشعور على العقل ، ومن ثم تعتبر الحلم أدل على الحقيقة من اليقظة ، ولغته أقرب إلى لغة التعبير الفني من اللغة الأدبية اليقظة التي ينبغي أن تحاكيه . والذى نرجوه هو أن نستحضر قصيدة « أراجون » أمامنا ونحن نقرأ عبارات شوبرت ، ونتأمل : هل يمكن اعتبارها حلما ؟ لقد ألحنا إلى هذا الاحتمال حين قلنا إن السؤال الأخير في القصيدة قد يعنى أن السائل هو الحبيب ، أى أن القصيدة مجرد هاجس أو حلم . غير أننا نرغب الآن في التوغل إلى نقطة أكثر تفصيلا تتعلق بلغة الحلم ومعانيها الرمزية ودلالاتها الأسطورية . يقول شوبرت :

« إن الروح تتكلم في الحلم بلغة مغايرة كل المغايرة للغتنا العادية » . إذ تتمثل فيها الأفكار والأشياء في صور مختلفة في حين يعتمد فهمنا في اليقظة على الكلمات التي خلقتها العلاقات الاجتماعية مع الناس . فلغة الأحلام شبيهة باللغة الهير وغليفية ، ولكننا نستطيع أن نحصل منها في بضع لحظات ما لا نستطيع أن نحصله بلغة الكلام في ساعات كثيرة . ولذلك كانت لغة الأحلام أسرع وأقوى تعبيراً وأفسح مجالا من لغة اليقظة ، فهي أكثر منها تلاؤما مع طبيعة الروح - ولغة الأحلام لغة طبيعية ، تنبعث من ذات أنفسنا ، وبينها وبين العالم الخارجى صلة أوثق من صلة ذلك العالم بلغة الكلام ، لأن لغة الأحلام لا تستخدم اللغة التجريدية في العبارات التي اصطلاح عليها الناس ، بل تستخدم الصور والأشكال ، وهى نفس الطريقة التي تظهر لنا بها الأشياء الخارجية . والأحلام لا تتغير في خصائصها العامة من شخص لآخر ، وفي ذلك دليل على أن لكل إنسان في نفسه شاعرا لا يظهر إلا حين ينام ، وإنما يعبر عن معانيه في صور تدل على حقيقة ما يريد . . . وللأحلام كذلك لغة مجازية ، فقد يلذ لها أن تخبرنا عن الشيء بضده : فقد يدل المأتم مثلا على الزواج ، أو تدل الدموع على الفرح ، وكأن ذلك الشاعر الخبيء في أنفسنا لا يستريح كل الراحة إلى ملذات هذا العالم ، وكأنه ينهبنا إلى سخرية هذه الحياة منا ، أو إلى أن ملذاتها موقوتة لا وزن لها ، وفي هذا ما يربط لغة الأحلام بالطبيعة ذاتها : « فالطبيعة وحى من الله للإنسان ، ولكن كلمات هذا الوحي تتمثل مخلوقات حية وقوى

متحركة» وهذه اللغة الإلهية المتجلية في الطبيعة صوراً وأشكالاً هي لغة الأحلام ذاتها . وللطبيعة كذلك لغتها التهامية التي تشبه اللغة المجازية للأحلام ، فتنمو الورود على القبور .. والحشرات الصغيرة تحتفل باقتنائها يوم موتها . . وفي هذا كله مالا يدع مجالاً للشك في أن الأحلام في لغتها وطبيعة دلالتها في وفاق مع عالم الطبيعة ، وفي أن في الطبيعة والأحلام كليهما جانباً أسمى من العالم المادى ، وهو جانب إلهى . فالأحلام هي اللغة الفطرية للطبيعة وهي لغة الإنسان الفطرى في عصره الأول الذهبي . وفي الأساطير الإنسانية الأولى كالأساطير الإغريقية ، نظرات نافذة في عالم الغيب هي أعمق مما يدل عليه العلم . من ذلك أن الإغريق جعلوا ديونيسوس إله الأحلام والمصائر الإنسانية معاً^(١٥) . وقبل أن نهتف بقلق أو بارتياح : إن قصيدة حوار تعتبر قصيدة رومانسية الأسلوب أيضاً . أو الاعتراض بأن هذا الاقتباس لا يرفض اعتباره دليلاً جديداً على مشاركة الرومانسية للسريالية في رفض العقل ، عند الأولى باسم الصديق الأعظم ، وعند الأخرى باسم رفض الواقع ، ساستعيد تحليلاً سبق أن أفدنا منه - في فصل آخر ، جاء تعقياً على ما نسب إلى كولردج من أنه حلم بقصيدة « قبلان » كاملة في أثناء نومه . وقد كان (لريتشاردز) رأى في مصدرها البعيد في قراءات الشاعر ، وكان للعالم النفسى رأى مكملاً ، قائم على ترجيح أن الشاعر رأى في الحلم مجرد لوحة عليها بعض تفاصيل متناثرة ، كأي حلم غير مترابط الأجزاء ، ولكن عقلنا هو الذى يبدأ ببذل الجهد واكتشاف علاقات ليضفى على الحلم نوعاً من المعقولة . وهكذا يتأكد من جديد جهد العقل وأهمية اعتبار القصيدة ، والصور عملاً عقلياً ، أو للعقل فيه دور الريادة ، سواء اعتبرنا القصيدة سريالية أو رومانسية أو غير ذلك ، وسواء فهمنا الصور منها بأنها - كما في قول (شوبرت) - تفسير رمزى لأحداث العالم الخارجى ، أو أنها كما يقول (يونج) تعبيرات رمزية تصور ماجريات الأمور في أعماق النفس البشرية في مقابل أحداث الطبيعة الخارجية ، وستبقى القصيدة ذات دلالة على قلق الإنسان - العقلى والروحى - من النهاية ، تعبيراً عن انتسابه العقلى والروحى إلى اللانهاية .

وتبقى ثلاث إضافات مهمة ، الأولى عن ذات الشاعر ومستوى التصور الشعرى ، والثانية عن تراسل الحواس كما قرره بودلير ودور الفكر في إقامته ، والثالثة عن اتجاهات النقد المعاصر في نقد الصورة وتحليلها .

(١٥) محمد غنيمى هلال : الرومانتيكية - ص ٧٣ - ٧٥ .

والإضافة الأولى عن الذات ومستوى التصور الشعري أثارها موازنة نقدية مختصرة جدا بين أبيات لشاعرين تحدث كل منهما « مفتخرا » بنفسه ، فقال الأول ، وهو المتنبي :

أنا الذى نظر الأعمى إلى أدبى وأسمعت كلمأتى من به صمم
أنا ملىء جفونى عن شواردها ويسهر الخلق جراها ويختصم
وجاهل غره من جهله ضحكى حتى أتنه يد فراسة وفم
ومرهف سرت بين الجحفلين به حتى ضربت وموج الموت يلتطم
فالخيل والليل والبيداء تعرفنى والسيف والرمح والقرطاس والقلم

أما الثانى ، وهو الجواهري ، فقد قال :

وياصلّ الرمال السمر لا يرهبك نسناس
تجامح أيها الليث فما شأنك أسلاس
ولم تعوزك أظفار ولم تخذلك أضراس
وأنت لكل مفترس ريب الغدر فرّاس

أما الموازنة الفنية فقد انتهت إلى أن الصورة في أبيات الجواهري شعرية محضة ، إزاء صور المتنبي الواقعية لنفسه وهو يضرب بمرهفه بين الجحفلين^(١٦) . إن هذا القول صحيح ، ولكن كيف ؟ دعنا نبدأ من النهاية ونسأل : أى الشاعرين - فى هذه الأبيات - أدخل فى الشاعرية ؟ وستكون النتيجة فى جانب الجواهري . وهنا لابد من ذكر تعليل . لقد بدأ المتنبي أبياته بالأنا ، واستمر إحساسه بذاته سائدا حتى البيت الأخير ، فما فى القطعة من بيت إلا وفيه ضمير المتكلم متضخما بإضافته إلى فعل فارق بين صفاته المتعالية والآخرين ، وليست « الأنا » فى الشعر الغنائى عيبا فى ذاتها ، ولكن مصاحبتها وحدها تعريها ، وتفقدتها قدرتها على الإقناع بصرف النظر عن هذه « الواقعية » التى أشار إليها الناقد ، وهى ليست مرادة هنا بمعناها الفنى

(١٦) جبرا إبراهيم جبرا : النار والجوهر - ص ٢٨ .

وإنما يراد أن الصور تتحرك في إطار المتنبي الحقيقي ، كما هو شاعر فارس ، دون أن تتحول وتشكل في معادل شعري يسبق جوا خاصا قادرا على تنبيه الإحساس بالأصل ، دون أن يكون طبق الأصل . لقد بالغ المتنبي في صفة فنه الشعري حتى بلغ المستحيل فأنظر الأعمى وأسمع الأصم ، ولكن حتى هذه الاستحالة لم تبدد الجو الواقعي الذي سلطته « أنا » في أول البيت ، وحكمت به فهمنا لبقيته ، ولا نستبعد أن يهزأ أحدنا رأسه موافقا معجبا ، وهو يؤمن على قوله هامسا : « أى والله ، كان ولا يزال شعر المتنبي كذلك » .

وإذا حدث هذا وهو ليس بمستبعد على الإطلاق ، فمنعنا أن الشاعر الذى لم يتحرر من ربقة ذاته في تصوير ذاته ، لم يستطع أن يحررنا من الإحساس بهذه الذات نفسها ويرفعنا معه إلى مستوى التصور الشعري لها ، وقد دأب على تأكيد هذا الحضور الشخصى المباشر بإضافة الفعل إلى نفسه ، والنص على وجود الآخرين في مقابل هذه الذات المتضخمة ، بما يؤكد واقعية المشهد بانقسامه بين « أنا » و « هم » - أما الجواهرى - الذى قد لا يكون دون المتنبي في الإحساس بذاته - فقد لجأ من كل هذه الجوانب المبددة للتصور الشعري ، في هذه الأبيات وحدها بالطبع ، لقد حدد معالم شخصيته تحديدا شعريا ، تحديدا خاليا من التحديد إن صح هذا التعبير المتناقض في ظاهره ، وخاليا من الارتباط المباشر بالواقع ، الواقع الشخصى أو واقع الآخرين ، فتحولت الذات إلى صورة ، وتحول الآخرون إلى صورة أيضا ، واكتسب الجميع قدرا من الموضوعية ، وتحددت طبيعة الصراع ونتيجته والعوامل النفسية المحيطة به من خلال تصور آخر نابع مما تضمنته صورة الشاعر وصورة خصومه موضوعيا ، فإذا كانت حبة رمل تواجه نسناسا ، فقد التقى الدهاء بالسذاجة ، ولن تتخلف النتيجة المتوقعة لهذا الصراع ، على الرغم من الظلال النفسية للنهى في « لا يرهيك » وحين يدفع الجواهرى أمامنا بصورة أخرى فإنه يرسل على نفس الموجة ، لا يزال في عالم الغرائز والوحشية وعشق الخطر ، والعلاقة بين الحية والأسد ليست كالعلاقة بين الأعمى والأصم إلا أن يقال إنها معا يعانيان نقص جارية عزيزة ، ولهما معا علاقة مباشرة بالكلام ، وبذلك ظل تصوير المتنبي لقدرة شاعريته في إطار الواقع برغم استعانتة بالخيال ، وقد حاول البيت الثالث أن يكون توحيدا لمعنييه : الشاعرية والشجاعة ، حين وضع كلمة « جاهل » في بدايته ، وهى تعنى السفاهة ، ولهذا قابلها باليد : أداة الشجاعة ، والفم : أداة الكلام ، ثم تَمَى صورة الشجاعة في البيت الرابع ، وهى صورة حسية مستمدة من الرؤية المباشرة ، ثم جمع المعنيين من جديد في البيت

الأخير من القطعة ، أما الجواهرى فإنه قد تجنب هذا القلق بين التوغل فى المعنى ثم الارتداد عنه إلى غيره ، وترك الخيال حراً يستشع من صورة صل الرمال وصورة الليث أقصى ما تستطيع أن تحمل إليه هذه الكلمات من معان ، وقد أحاطها بما هو من طبيعتها تعزيزاً لهذا المنحى الموضوعى ، وتنمياً للتصور الشعرى المعادل للذات والمعبر عنها بلغة هى أكثر صدقا من حيث هى أكثر تحورا من المباشرة ، حتى يمكن أن نقول فى النهاية إن الموضوعية فى التصور الشعرى أكثر إقناعا بالذات ، أكثر ذاتية ، من التعبير الذاتى المباشر ، وبالاحتكام إلى مبدأ « الوثبة » الذى عرفناه من قبل ، ستكون الوثبة أكثر تماسكا عند الجواهرى منها عند المتنبى فى هذين المقطعين ، لنفس الأسباب التى أسلفنا .

أما الإضافة الثانية فتتعلق بنظرية تراسل الحواس correspondances أو تبادل معطياتها ، حيث يوصف مدرك حاسة بما يوصف به مدرك حاسة أخرى ، فتظهر فى القصيدة الرمزية صور مختلطة ، أو مهيجنة ، ينتمى أحد طرفيها إلى نوع من الحواس ، وينتمى طرفها الآخر إلى نوع مختلف ، فيوصف المرقى بصفات المسموع ، ويوصف المشموم بصفات الملموس مثلا ، وهكذا نجد فى القصيدة الرمزية تعبيرات وصور مثل : الألحان الرحيبة ، والقمر الشرس ، والشمس المرة المذاق ، والزرقة المنتشية ، وهو أمر يخالف العرف اللغوى كما يتجاوز العرف البلاغى فى تقبل الاستعارة . وتحويلها ذهنياً إلى مفهوم مجرد . وسيتضح لنا على الفور أن الصورة الرمزية بعامة ، والتراسل واحد من أشكالها وأساليبها ، تسير عكس الاتجاه المألوف فى لغة التعبير الفنى ، الذى يمتنع إلى التجسيد ، وتأكيد المنزع الحسى التاريخى للألفاظ باللجوء إلى المجاز ، وهو السبيل إلى تحويل المجرد إلى محسوس .

والإشكال الطريف الذى نواجهه هو أننا بدأنا فى طرح قضية « العقل » ودوره فى تركيب الصورة وبناء القصيدة فى سياق من الصور معتمدين على مبدئين : رفض اعتناق فكرة مسبقة عن الشاعر استنادا إلى تصنيفه مذهبياً على أساس أن عبقرية الشاعر الخلاقة تتجاوز حدود المذهب الأدبى حتى وإن استهدت اتجاهه العام ، ومن ثم رفضنا تحليل صور الشاعر أو البناء الفنى لقصيدة ما بإضمار تصور ملزم لفن الشاعر ومذهبه ، ويمكن للناقد الحر الرؤية أن يكشف عند زعماء التقليديين صوراً وقصائد تند عن أى إطار مرسوم (١٧) وقد رأينا كيف تداخلت

(١٧) انظر مثلاً تحليل محمد فتوح أحمد لنشيد الموت فى مسرحية مصرع كليوباترا لشوق : الرمز والرمزية فى الشعر المعاصر ص ١٤٩ ، ١٥٠ .

الأفكار وحدث تبدل في المواقع ، وكيف أمكن قراءة القصيدة الواحدة أكثر من قراءة مذهبية مما يبطل القول بتجميد الشعراء في إطار المذهب وأن بإمكانه أن يجعلنا أكثر قربا من فنه الشعري . والمبدأ الثاني أن العقل مائل في اكتشاف الصور وهداية مسارها ، وتنوير علاقتها ، وإعطائها مغزاها في النهاية . وقد لجأنا في تأكيد هذه المقولة إلى « السريالية » أشد المذاهب الأدبية تطرفا في رفض العقل اعتقادا بفشله في اكتشاف وجه خلاص للإنسان والعالم ، وعجزه عن استكناه أسرار النفس الإنسانية . وليست الرمزية على هذا القدر من التطرف . إن الرمزية تؤمن بالمعنى المزدوج ، ومن ثم ترى الواقع المائل ، كما ترى فيه واجهة تخفى عالما من الأفكار والعواطف التي تتألف في أعماق الشاعر ويتعلق بها طموحه الذي يتوق إلى أن يوحد بين الظواهر ، وأن يتوحد بها^(١٨) . ولهذا يبقى السؤال المشروع في نهاية القصيدة الرمزية : ما الذي تحدث عنه القصيدة في الواقع^(١٩) . وهنا سببر أهمية الفكر في اكتشاف الرمز - وليس مجرد الإلهامات أو الحدث الروحي - كما في بناء قصيدة سريالية ، فإذا كان « كل ما في الكون يتزع إلى أن يكون رمزا بعامل الفكر الذي يستوجد العلاقات غير المنتظرة بين العالم الخارجي والداخلي »^(٢٠) فقد يكون من الصحيح أن الرمز لا يخضع للمعنى الذي يفرضه المنطق لأنه حدث خارج عن الإرادة والعقل وعن المنطق أداتها^(٢١) ، ولكن من الصحيح أيضا أن هذه العبارة الأخيرة اتسمت بشيء من المبالغة ، وإذا كان الرمز يطرح المنطق فإنه يحل في مكانه منطقا خاصا ، هو الذي يتنقل به من الخاص إلى العام ، ومن المحدود إلى اللامحدود ، ومن الواقعية إلى المثالية ، وأن يقوم بالحركة وعكسها ، بالنسبة للتراسل على الأقل - فيجرد جانبا من المحسوس ، ثم يعيد هذا التجريد فينظمه في مادة فيجسد الفكرة الماثلة في علاقة محسوس وبجرد ، كمثال : إن الشمس المرة المذاق ، مركب من حسي مادي هو الشمس ، ومعنى مجرد هو المرارة ، وقد أدى هذا المزيج إلى توليد علاقة ملأت الفجوة بين المجرد والحسي بمعنى مجرد في إطار حسي هو تلك الشمس المخترعة ، تلك الشمس المرة . وحينئذ فإننا مع القول بأن تجريد السياق اللغوي من علاقاته التركيبية لا يعنى بالضرورة فقدان

(١٨) J.D. Jump, Symbolism, P. 8. وانظر نص قصيدة تراسل correspondances بالإنجليزية لبيودير وتحليل

لها ص ٨ - ١٦ من نفس الكتاب .

Ibid, P. 11. (١٩)

(٢٠) أنطون غطاس كرم : الرمزية والأدب العربي الحديث ص ١١

(٢١) السابق نفسه .

كل وحدة تربط بين الكلمات والجمل^(٢٢) ، فاطراح الرابط التقليدي القائم على الدلالة المستقرة والسلوك اللغوي المؤلف لا يعنى عدم وجود روابط أخرى كالنغم والصدى والموامة والمناقضة ، فن الصحيح ما يقوله محمد فتوح أحمد من أن تصفية اللغة الشعرية من دلالاتها وعلاقاتها المنطقية واقتناص كل إيماءاتها الصوتية وإشعاعاتها الهاربة لم يكن ليضع حدا لمعاناة الشاعر الرمزي في البحث عن أدق الكلمات وأغناها ، فكثيرا ما كان يجد نفسه في حصار منشؤه ضيق الثروة اللغوية ذاتها من حيث حجمها وكمية ألفاظها ، فكان عليه لذلك أن يلجأ إلى المعاجم اللغوية منقبا عن كلمات لم يبتذنها الاستعمال ، ولم تستنفد قيمتها التعبيرية كثرة التداول ، بل كانت محاولاته في بعض الأحيان تعدو قواميس اللغة القومية إلى معاجم اللغات الأجنبية ، حتى إذا ما أعياه العثور على بغيته ، عمد - شأن بودلير - إلى اختراع ما يحتاجه من ألفاظ^(٢٣) . وهكذا كانت الدعوة الرمزية رفضا للسهولة والتلقائية والاستسلام للشجن الذاتي والارتقاء السلبي في أحضان الطبيعة ، فكان انصرافهم عن عالم الظواهر المتقلب السطحي ، وتأمل عالم الأعماق عالم النفس الإنسانية . وسعيها الدائب إلى أن تصير إطارا يتوحد فيه كل ما ينطوى عليه العالم من أشياء ، دليلا على الرغبة في استقلال البناء الفني وموضوعية قيمة الجمالية وتزهرها عن العمل والمرحلي معا وبحثها الحثيث عن المطلق ، ومن ثم لا نستغرب أن نجد فلسفة كانت وراء إدجار ألان بو ، وبودلير من ثم ، بل لا نستغرب أن تكون الكلمة التي اختارها بودلير لتدل على دعوته إلى نوع جديد من العلاقة اللغوية قائم على نقص نظام الحواس أو مزج عملها ، وهي كلمة ترأسل correspondence لها معنى منطقي ، بل لا نستغرب أن تعد الرمزية في مجملها نظرية في المعرفة ، من حيث تعتمد على الحدس ، وتعتبر الروح منفذا لإدراك ما يعجز العقل وما تعجز الحواس عن إدراكه .

أما الإضافة الأخيرة فإنها ليست خاصة بالصورة من حيث التركيب ، وليست خاصة بالصور من حيث البناء ، ولكنها على العكس ، تخصها من حيث التحليل : الدلالة أو المعنى ، ومن المتوقع تماما ألا تنفرد معالجة هذه الزاوية عن معالجة تحليل الشعر بعامه ، وهذا حق ، على أن « الصورة » كانت أفسح ميادين الحوار حول المعنى في الشعر وكيفية اكتشافه ، باعتبار أن ذات الشاعر تتحقق موضوعياً في الصورة أكثر مما تتحقق في أى عنصر آخر من

(٢٢) الرمز والرمزية في الشعر المعاصر : ص ١٢٢ .

(٢٣) السابق ص ١٢٣ ، ١٢٤ .

عناصر البناء الشعري . ومن الطبيعي أن تختلف الاجتهادات باختلاف التكوين العلمي للباحثين ، فلم يعد الشعر في عصرنا حرقة النقاد ، إذ أدلى كل علم يهتم بالنشاط الإنساني الفردى أو الجماعى بدلوه ، وصار الناقد فى حاجة إلى الاستعانة بهذه العلوم لتتير أمامه سبيل الفهم والحكم ، وهكذا أصبح علم الاجتماع وعلم النفس التحليلى والجشطات^(٢٤) وعلم الاقتصاد والأنثروبولوجيا الحضارية جزءاً من عدة الناقد الأساسية ، كما أصبح الناقد - كما يقول إحسان عباس - انتقائياً يختار غير واحد من هذه العلوم حتى أنه قد يجمع بين آراء ماركس وفرويد وفريزر ومدرسة الجشطات فى نطاق واحد ، ويسلط هذه المعارف كلها على الأدب والشعر^(٢٥) .

وكما سيختلف هدف الدارس ، تبعاً لاتجاهه أو مذهبه ، فكذلك ستختلف نقطة البداية تبعاً للهدف الذى يتوخاه ، هل يبدأ من الشاعر ليتمكن من تفسير شعره وتحليل صورته ، أو يبدأ على العكس من صور الشاعر باعتبارها صادرة عن حياته الباطنية ، وباستطاعتها أن تلقى من الضوء على عالمه النفسى مالا تلقىه عباراته المباشرة ، أو يبدأ من القصيدة ذاتها ، ولذا ، باعتبارها حقيقة راهنة لها هدف موضوعى يتحقق بقراءتها ؟

والحق أن الناقد العصرى ليس فى غنى عن أى اتجاه من هذه الاتجاهات ، ليس لأنها أنواع ميسرة من المعرفة الإنسانية يدعوها واجبه إلى وجوب الإلمام بها والإفادة منها فحسب ، وإنما لأن الشعراء ليسوا مستوى واحداً فى اتجاههم إلى المتابع التى يمتاحون منها شعرهم ، وما يصلح فى إغناء التحليل لقصيدة قد يقف عاجزاً أمام قصيدة أخرى . ولعل هذا هو السبب فى أن اتجاهها من هذه الاتجاهات لم يسلم من اعتراض ، وبخاصة حين يتورط فى المبالغة فى تطبيق منهجه الخاص وينسى أن الشعر لا يدرك حسنه وعمقه إلا بمعرفة قوانين الشعر ذاتها . إن إحسان عباس يرصد^(٢٦) فى داخل الاتجاه الأول ، وهو دراسة الفنان لتنعكس المعرفة به على فنه ، أربعة اتجاهات فرعية : النقد النفسى للفنان ، والنقد الاجتماعى الماركسى ، وغير الماركسى ، والنقد المعتمد على السيرة . وفى الاتجاه المقابل : دراسة العمل الفنى لينعكس على

(٢٤) Gestak Psychology علم النفس الشكلى ، وهى مدرسة ترفض الطريقة التحليلية للخبرة والسلوك وتؤكد أهمية الكليات التى هى فى رأيها أكثر من مجموع الأجزاء المكونة لها - معجم علم النفس ص ٤٩ .

(٢٥) فن الشعر - ص ٢٠٦ .

(٢٦) السابق ص ٢٠٨ .

الفنان يرصد ثلاثة اتجاهات : دراسة الصور في ذاتها ، كما فعلت كارولان سبيرجن^(٢٧) ، وإعادة الصور إلى النماذج البدائية كما أرادها يونج ، وقد أفادت منه مود بودكين^(٢٨) ، واعتبار الصور رموزا لحالات نفسية ، كما فعل كيث بيرك - ودون أن نبالغ في القول فإن الاتجاه الأول الذى تمثله كارولان سبيرجن كان أكثرها إفادة للناقد ، برصدها الدقيق وتصنيفها لأنواع الصور في مسرحيات شكسبير التراجيدية ، واكتشاف مستوى موحد ، وإطار مشترك أو طبيعة ملائمة في مجموع صور المسرحية الواحدة ، وأثر ذلك في تثبيت جو المسرحية وتعميق عناصر الصراع وتحديد نوع الصراع فيها وطبيعته ، مثل انتشار صور الحيوانات في مسرحية عطيل وماكبث لتدل على أخلاق بعض الشخصيات ومستوى الصراع ، أما في هاملت فتنتشر صور السقم والمرض والدم والظلام ، أما الملك لير فقد امتلأت بصور العذاب والمقاساة والإكراه . وقد أفاد منها بعض نقادنا إفادات مباشرة^(٢٩) أما الآنسة مود بودكين فإنها ناقشت نظرية التوصيل كما يتصورها ريتشاردز ، ورفضت اعتبار تجربته مع تلايذه في قراءة بعض القصائد دليلا على صحتها ، وفي تحليلها لقصيدة كولردج : الملاح القديم ، وبعض مقاطع من شكسبير شككت في قيمة التوصيل كقصد وهدف ، وتساءلت عن أهمية بعض الصور في هذه القصائد ، مثل سكون الريح وتوقف السفينة مثلا في الملاح القديم ، كما أثارت شكاً حول طبيعة الاستجابة لفن الشاعر من خلال شهرته العظيمة التي تقودنا في نسق منظم كالنباتات المتسلقة حين لا نجد مفراً من المضي مع الأسلاك الموجهة^(٣٠) ، ومن ثم ترى أن إخضاع الصور الشعرية لتفكير عميق يعيدها إلى جذور الحياة الإنسانية في عقائدها وأساطيرها وتصوراتها هو الذى يحمل الباحث المتعمق ، لأنه يكشف عن وحدة الشعور الإنسانى وقدرته على الاستمرار عبر أنماط الفن المختلفة ، وقد أفاد منها بعض نقادنا أيضا ، وإن يكن نادرا ، انظر مثلا دراسة جبرا إبراهيم جبرا عن السياب . على أن الشكوك تحيط بحدوى الاتجاه الأخير بالنسبة للناقد ، حيث ينظر إلى العمل الفنى وكأنه مجرد وثائق نفسية يمكن أن يستفاد بها في معرفة أعمق الانفعالات الفنان ، ويمكن أن ننظر لدراسة فرويد عن

(٢٧) في كتابها : Shakespeare's Imagery and what it tells us

(٢٨) في كتابها : Archetypal Patterns in Poetry

(٢٩) انظر عن أثر منهجها في نقد الصورة The criticism of Poetry وانظر أيضا : دراسات في الشعر والمسرح

لمحمد مصطفى بدوى .

(٣٠) Archetypal Patterns in Poetry, P. 31.

ليونارد دافنشي كدراسة رائدة في هذا المجال ، وفي شعرنا العربي افتتح العقد هذا الاتجاه بدراسته عن ابن الرومي « حياته من شعره » ، وقد أطال النويهي مناقشة هذه الدراسة بما يجعلنا نتحفظ في تقبل هذا الاتجاه كصواب وحيد في التعرف على دخائل الشعراء^(٣١) .

وقد أفاد إحسان عباس من كافة هذه الاتجاهات ، وحلل أبنية وصور قصائد للمتنبي والمعري وشوقي والشابي وغيرهم ، بما يدعم أهمية تكامل هذه المناهج ، وإمكانية الاعتماد على الصور وحدها في نقد الشعر .

وهناك أخيرا المدرسة البنوية أو الأسلوبية التي تنكر كل الاتجاهات السابقة في دراسة الشعر ودراسة الصورة معا ، وترى خطورة في الفصل بين لغة الأثر الأدبي ومضمونه ، ومن ثم تتجه إلى الأسلوب باحثه في أسرار ازدواج الوظيفة والغاية في الأسلوب الأدبي ، إذ يبلغ الرسالة الدلالية ، مشاركا الكلام العادي في ذلك ، ثم يتجاوزه بتسليط أثر ضاغط على المستقبل يؤدي إلى انفعاله ، وليس مجرد علمه بالمضمون . فاللغة - كما يقول بعض دعاة الأسلوبية - تكشف في كل مظاهرها وجها فكرياً ووجها عاطفياً ، ويتفاوت الوجهان كثافة حسب ما للمتكلم من استعداد فطري وحسب وسطه الاجتماعي والحالة التي يكون فيها . وهنا تأق الأسلوبية لتتبع بصمات الشحن في الخطاب عامة ، أو ما يسميه بعضهم بالتشويه الذي يصيب الكلام والذي يحاول المتكلم أن يصيب به سامعه في ضرب من العدوى . وهذا يعني أخيرا أن الأسلوبية تعنى بالجانب العاطفي في الظاهرة اللغوية ، وتقف نفسها على استقصاء الكثافة الشعرية التي يشحن بها المتكلم خطابه في استعماله النوعي^(٣٢) .

(٣١) نذكر هنا بما أجاب به ابن الرومي حين سأله بعضهم لماذا لا يشبه مثل تشبيهات ابن المعتز ، إذ استمع لبعض تشبيهاته ثم قال ومن أين لي ذلك ، إنه بصف ما عون بيته . يشير إلى توف هذه التشبيهات . وأذكر أن ناقدًا أعجب بقول شاعر عسري :

كأن طاف بي ركب الليالي يحدث عنك في الدنيا وعنى

وقال إن هذه الصورة لا يدركها إلا أمير ، فرد عليه ناقد آخر زاعما أن القصيدة منحولة ، أو مصنوعة لشاعر آخر معروف ! !

(٣٢) عن الأسلوبية انظر : عبد السلام المسدي : الأسلوبية والأسلوب ، والتعريف من ص ٣٢ - ٣٧ وانظر أيضا : صلاح فضل : نظرية البنائية في النقد الأدبي .

هذه نظريات واجتهادات في تحليل الشعر ، واكتشاف دلالة الصورة : أو ما تدل عليه الصورة وما يدل عليها ، وموقعها في تحقيق بناء شعري متميز ، وكل ما سبق في هذا الفصل مما يتعلق بمكونات الصورة ومرونة فهمها يمكن أن يعبر عن رأينا في أسلوب تحليلها ، وقد فعلنا ذلك مع بعض النماذج المختارة .



ينطوى موضوع المجاز على أهمية خاصة لعلاقته الحميمة بالتعبير الفنى ، وارتباطه بأنماط الصورة كما نراها تتجاوز الأشكال المحصورة فى علم البيان . إن كثيرا مما يقال عن المجاز قد وجد له مكانا تحت عنوان « الاستعارة » باعتبارها مجازا علاقته المشابهة ، أو هى مع الكناية تملان المجاز اللغوى ، قسم المجاز العقلى الذى قال به عبد القاهر ، وهذا الأخير يدخل فى منطقة الظل ولا يحظى بكثير من الاهتمام ، ربما لأن العلاقة والقرائن « العقلية » تلقى بظلمها - ولا نقول بضوئها - التجريدى وآليتها على حدس البلاغى ، فتجعله يتوهم - ربما - أنها عملية مضادة لروح الأسلوب الفنى المتمرد على العلاقات العقلية ، المكتشف لعلاقاته الأعمق ارتباطا بروح الإدراك الإنسانى الفطرى^(١) .

ولكى يفهم معنى « المجاز » وحدّه الاصطلاحي فإنه يوضع دائما فى مقابل « الحقيقة » فهناك الدلالة الحقيقية للكلمة ، كما تشيع فى العرف اللغوى أو بين مجموعة من الناس ، وهناك الدلالة الخاصة التى يصطنعها الفرد لهدف معين ، ولأن هذه الدلالة المجازية ليست الأصل فى الاستعمال وإنما هى الاستثناء ، فقد أحيطت بشرطين قصد بهما حماية الدلالة الأصلية وعقال الابتكار الفردى بتحديد حريته فى اللعب باللغة ، فكانت العلاقة والقرينة شرطين لصحة المجاز . وهما معا يمكن اعتبارهما ميدان التناحر بين الذاتى والموضوعى فى التعبير المجازى ، وأبنا كان موقع الغلبة فى هذا الميدان ، فإن هذه الخاصية ستبقى من إمكانيات المجاز وما يتفرع عنه من رمز وأسطورة ، دون غيره .

وللمجاز دواع فطرية ودوافع عملية حين يلجأ إليه المتكلم العادى ، وستضاف أسباب عديدة لتجعل منه دعامة التعبير الفنى ولغة طبيعية للشعر بخاصة . ولقد عبّر القاضي الجرجاني - فى معرض دفاعه عن المحدثين - عن محنة المسبوقين وحاجتهم إلى اكتشاف طريق خاص بهم بمضى بين مكروهين : الانصياع المطلق للتقاليد التعبيرية وهو أمر له مبرراته بالنسبة للمتكلم العام إذ اللغة عرف اجتماعى وليست صناعة فردية أو خاصة ، ولكن هذا الانصياع يلقى امتياز

(١) يقول مهدى السامرائى معللا : « ربما يكون الدافع إلى هذه الاستعاضة أن كلمة استعارة أكثر موافقة لمضمون النقل من كلمة مجاز ، إذ أن الكلمة الأولى توحى بصورة مباشرة بمعنى الإعارة ، ومن مفاهيم الإعارة نقل شئ من مالك حقيق إلى شخص مستعير » - المجاز فى البلاغة العربية ص ٧٥ - وواضح أن هذا التعليل لم يحل القضية ، إذ يتعلق بالمجاز اللغوى دون المجاز العقلى .

الأديب المبدع وينال من قدرته على تنشيط المتلقي وإثارة انتباهه - واكتشاف لغة خاصة سيكون باستطاعتها أن تدل على - وليس تعبر عن - العالم الخاص لتجربة المبدع ، ولكن لن يكون باستطاعتها ، بما هي لغة مسرفة الخصوصية ، أن تؤثر في الآخرين بالقدر الذي يرضى طموح الفنان ، حيث غابت الأصول المشتركة والدلالات الأليفة أو غاب أكثرها ، ومن ثم استحال التوصيل . يقول القاضي الجرجاني - في إطار قضية عصره ، ودعواه أن المحدثين أحق بالإكبار :

« ولو أنصف أصحابنا هؤلاء لوجد يسيرهم أحق بالاستكثار ، وصغيرهم أولى بالإكبار ، لأن أحدهم يقف محصوراً بين لفظ قد ضيق مجاله ، وحذف أكثره ، وقل عدده ، وحظر معظمه . ومعان قد أخذ عفوها ، وسبق إلى جيدها ، فأفكاره تنبت في كل وجه ، وخواطره تستفتح كل باب ، فإن وافق بعض ما قيل ، أو اجتاز منه بأبعد طرف ، قيل : سرق بيت فلان ، وأغار على قول فلان . ولعل ذلك البيت لم يقرع قط سمعه ، ولا مر بخلد ، كأن التوارد عندهم ممتنع ، واتفاق الهواجس غير ممكن ! وإن افترع معنى بكراً ، أو افتتح طريقاً مبهماً لم يرض منه إلا بأعذب لفظ وأقرب من القلب ، وألذ في السمع ، فإن دعاه حب الإغراب وشهوة التنويع إلى تزيين شعره وتحسين كلامه ، فوشحه بشيء من البديع ، وحلاه ببعض الاستعارة قيل : هذا ظاهر التكلف ، بين التعسف ، ناشف الماء ، قليل الروق . وإن قال ما سمحت به النفس ورضى به الهاجس قيل : لفظ فارغ وكلام غسيل ، فأحسانه يتأول ، وعبويه تتمحل ، وزلته تتضاعف ، وعذره يكذب »^(٢) .

إن الربط بين اللفظ الذي ضيق مجاله والمعاني التي أخذ عفوها ، وبين البديع والاستعارة - وقد اعتبرت منه إلى وقت متأخر - يتم على وعى صحيح بدور الكلمة في التعبير الفني ، إنها « معنى » قبل أن تكون « لفظاً » ، ووضعها في علاقة لفظية جديدة يعني تلقائياً اكتشاف معنى جديد ، يتجاوز مجرد الألفاظ إلى كل ما تدل عليه علاقات الألفاظ من عقائد وأعراف وأساطير وأحلام ، وكل ما توجه به من إيقاعات صوتية وتوافق واتصال ، أو تخالف وانقطاع ، أو مفاجأة واحتباس .

وقد تأخر اكتشاف وتحديد المصطلح البلاغي « المجاز » ، وطال ترديده بمعنى الطريقة في التعبير ، هكذا استعمله أبو عبيده (٢١٠ هـ) ومن لف لفه من أصحاب دراسات مجاز القرآن

أو الحديث ، ولكنه حتى عند هؤلاء قد دلّ بصفة عامة على الانتقال في التعبير من ملفوظ ظاهر إلى مفهوم ضمناً أو استنتاجاً أو قياساً . إلخ . ولسنا بسبيل تتبع اكتشاف وتطور وتحديد المصطلح^(٣) ، كما لا نحب أن نكون طرفاً في قضية لغوية تاريخية لم تنته إلى طائل في أي من طرفين متباعدين يرى أحدهما - ويمثله ابن جني - أن الكلام أكثره مجاز ، ويرى الآخر ، ويمثله ابن فارس - أن الكلام أكثره حقيقة . وأبرز نواحي الضعف التي سادت القدماء إلى المبالغة والتعميم في علاجهم للحقيقة والمجاز أنهم وجهوا كل عنايتهم إلى نقطة البدء في الدلالة ، وركزوا نظرهم نحو نشأتها ، فتصوروا ما سموه بالواضع الأول ، وتحدثوا عن الوضع الأصلي . كأنما قد تم هذا الوضع في زمن متعين ، وفي عصر خاص من عصور التاريخ . كذلك فإنهم نظروا إلى كل عصور اللغة على أنها عصر واحد ، ومن هنا ظهرت بعض الألفاظ على أنها حقيقة بعد أن شاع أمرها وتنوسيت مجازيتها ، فقال من قال إن الكلام كله حقيقة ، وتبين لآخرين من العلماء أن معظم الألفاظ لها تاريخ مجازي ، فخيّل إليهم أن كل الألفاظ تبدأ مجازية الدلالة ، وأن لا حقيقة فيها^(٤) . وكان بين الفريقين من يلحظ أثر التطور ، ويفصل بين النشأة والاستعمال السائد للفظ في عصر من العصور ، ويضع طبيعة المتكلم والمتلقي في اعتباره من حيث الطبقة والمهنة والهدف ، ويحتكم إلى الدلالة على أساس الأصالة والفرعية ترتيباً على النشأة والاستعمال ، وينبغي أن يضاف إلى ذلك كله مقياس الابتكار والجدّة والإثارة وعمق الدلالة بحيث تحرك العقل وتنبه الشعور ، بالنسبة للمجاز البلاغي ، أي المجاز كأسلوب أثير للتعبير الفني ، في الشعر خاصة .

لقد استقر المبدأ : أن المجاز سلوك لغوي ضروري لتنمية إمكانات التعبير وتجديد طرائقها ، ولكن استقر أيضاً مبدأ : حتمية التطور ، وكل ندرة إلى شيوخ وانتشار . وصحيح ما يقوله « شلوفسكي » : إن الناس الذين يعيشون على الشواطئ سرعان ما يتعودون على هدير الأمواج حتى أنهم لا يحسون بها ولا يسمعونها عادة ، ولنفس السبب فإننا لا نكاد نسمع كلماتنا نفسها وننظر إلى ما نألفه فلا نراه . ومن هنا يضعف إحساسنا بالعالم إذ يكفيننا أن نتعرف عليه .

(٣) ينقل السامرائي عن ابن تيمية قوله إن تقسيم الكلام إلى حقيقة ومجاز إنما هو اصطلاح حادث بعد انقضاء القرون الثلاثة ، والغالب أنه كان من جهة المعتزلة وغيرهم من المتكلمين . ويشير محمد بدرى عبد الجليل إلى تأثير المعتزلة والشيعة والصوفية وغيرهم ممن قال بالتأويل في نشأة هذا الفن . انظر : المجاز في البلاغة العربية ص ٤٧ وما بعدها - المجاز وأثره في الدرس اللغوي ص ١١٨ وما بعدها .

(٤) إبراهيم أنيس : دلالة الألفاظ ص ١٢٨ .

وما يقوله جان كوكتو « فجأة ، مثل وميض البرق ، نرى الكلب أو العربة أو المنزل للمرة الأولى ، ثم لا تلبث العادة أن تحو هذه الصورة الأولى ، فداعب الكلب أو نستقل العربة أو نسكن المنزل ، لكن بعد أن أصبحنا لا نراها »^(٥) ، وهذا كله واقع بالنسبة لمفردات اللغة وتراكيبها ، ومنه تبدأ وظيفة اللغة الفنية ، وتؤكد أهمية المجاز ، الذى يزيل الرتابة عن الأشياء ، ويكشف عن علاقات جديدة بين عناصر الوجود ، تقدم لنا عالمنا هذا القديم ، ونفوسنا هذه التى تلابسنا بشكل جديد مدهش ، يحرك الفكر ويثير التأمل وينشط الشعور بالغضارة والبقارة ، ويعيد الكائن البشرى إلى مكانه من العالم ، وصلته العميقة بكل مظاهره وظواهره .

ولكى يتأكد ما أراد « شلوفسكى وكوكتو » ، وما رتبنا على عنصر الابتكار ، ينبغى أن نقرأ هذه التعبيرات المجازية :

أسنان المشط - يد السكين - عين الإبرة - أذن الإبريق - فم النهر - عتق الزجاجة .
جناح الطائرة - ذيل الفستان - جذور الأسنان .

جناح السرعة - على بساط البحث - فى مسرح الجريمة - طبخ الأخبار .
اشتعال القتال . انهيار الموقف . مفتاح السر . عقدة المسرحية .

إن بعض هذه التعبيرات يجرى على لسان المتحدث العادى دون أن يثير فيه أى شعور بسوى الأداة المادية ، أو المعنى المجرد - حسب التعبير - وهو المقابل الشائع للرمز الصوق ، وهذا يعنى أنها تعبيرات فقدت مجازيتها ، إنها ليست المستوى الأدالى الفنى ، لقد كانت كذلك حين أبدعت هذه التراكيب الغريبة لأول مرة ، ولكنها الآن مبتذلة تماما ، إنها مفهومة دون بداهة أوروية ، ولهذا سيقى القول العربى : إن المجاز أبلغ من الحقيقة مرهونا بجدة المجاز وخصوصيته .

ومن حق المتأمل لهذه العبارات أن يلاحظ جانبا من خصائصها المشتركة ، وهى أنها جميعا ذات صلة بالإنسان ، بعضها أسماء لأعضائه ، وبعضها أسماء لأدواته أو أنشطته أو حيوانه . ولهذا الجانب أهمية بالغة فى دوافع التعبير المجازى عند الأديب المبدع . وقبل أن نبين ذلك نشير إلى « تصور » بعض النقاد العرب القدماء للعملية الإبداعية فى مجال الشعر . نجتزئ من نص طويل لابن طباطبا (٣٢٢ هـ) تحت عنوان « صناعة الشعر » قوله : « فإذا

(٥) صلاح فضل : نظرية البنائية فى النقد الأدبى ص ٦٦ ، ٦٧ .

أراد الشاعر بناء قصيدة مخض المعنى الذى يريد بناء الشعر عليه فى فكره نثرا ، وأعد له ما يلبسه إياه من الألفاظ التى تطابقه ، والقوافى التى توافقه ، والوزن الذى يسلس له القول عليه ^(٦) .

ويقول أبو هلال (٣٩٥ هـ) : « إذا أردت أن تصنع كلاما فأخطر معانيه ببالك ، وتنوق له كرائم اللفظ ، واجعلها على ذكر منك ، ليقترب عليك تناولها » ^(٧) . ويقول : « وإذا أردت أن تعمل شعرا فأحضر المعانى التى تريد نظمها فكرك ، وأخطرها على قلبك ، واطلب لها وزنا يتأنى فيه إيرادها وقافية تحتملها » ^(٨) . ويجتمع القولان على أن العملية الإبداعية قائمة على إرادة الشاعر ورغبته فى القول ، وأن نقطة البداية ماثلة فى فكرة أو معنى ، وما عليه إلا أن يحدد الفكرة ، ثم يطلب لها ما يحسدها من وزن وقافية وألفاظ مناسبة . لم ينفرد هذان الناقدان بهذا الرأى ، وهو محتمل فى شعر المناسبات وملاحقة الملوك والأثرياء ، وإن كنا لا نستطيع التسليم بأن العملية إرادية موجهة بكاملها ، فحتى شعر المناسبات والرغبة العامدة إلى التكسب تجتاحه لحظات - أبيات - تغفل من زمام تعقل المناسبة والرغبة الملحمة لتكشف عن العالم الشعري المضطهد المعتقل فى أعماق الشاعر ، مادامت الموهبة الحقيقية كامنة فيه ، ولقد سبقتنا مناقشة هذا القول الذى نجد نظيرا له عند بعض الكلاسيكيين ، وعند « إدجار ألان بو » من بين شعراء العصر الحديث . ولكن الأكثر خطورة فى هذا القول هو أنه لا يعتبر البناء الشعري غاية فى ذاته ، وأنه يتكون وفقا لقانون خاص به كما يتكون الجنين ، وإنما ينظر إليه كجسر إلى فكرة - هى البداية - محددة ، وأنه مجرد أداة توصيل ، وأنه يتكون بوسائل صناعية تقوم على الحذق والمهارة ، وكأن الشاعر يصنع - على حد تعبير - ابن طباطبا - طيبا من مجموع طيوب ! ! . وليس هذا بالشعر الأصيل .

يعبر جوته عن أهم الفوارق فى دوافع الكتابة بين الشعر والنثر بقوله إنه لكى تكتب النثر لابد أن يكون هناك ما تقول على الأقل ، فمن لم يكن عنده ما يقوله ليس بوسعه أن يكتب نثرا ، ولكنه يستطيع أن يكتب شعرا ، أن يبحث عن قوافى ويتابع إبحاءات الكلمات وتولداتها حتى يبدو فى نهاية الأمر وكأنه قد ظفر بشيء ما - ولو لم يعن شيئا على الإطلاق - إلا أنه يبدو

(٦) عيار الشعر ص ٥ .

(٧) كتاب الصنائع ص ١٣٩ .

(٨) السابق ص ١٤٥ .

دالا على أى حال ^(٩) وباستطاعتنا أن نقرأ كلمات « سارتر » لتؤكد الفارق أيضا وإن يكن من وجهة مخالفة ، تعنى بالالتزام ، لكنها اعتمدت فى تسويغها على هذه الحرية الممنوحة لخيال الشاعر ، وهذا الانضباط الواجب لفكرة الناثر ، وسيؤدى الأمر فى النهاية إلى عكس ما أشار إليه الناقدان القديمان . إن النثر - أو الفكر ، أو المعنى لن يكون بداية الشعر .

وأغلب الظن أن البحث فى جواب سؤال عن دوافع الشاعر لاستعمال المجاز ، والأساس الفلسفى الذى يقوم عليه المجاز نفسه باستطاعته أن يكشف ويميز الرؤية الشعرية من التلفيق الذكى . إن التشخيص والإثارة صفتان للأسلوب الجيد ، ولكنها ليسا خاصتين للمجاز ، ويظل المجاز تشخيصا وإثارة مشروطين بما يبلغ بالمجاز أعلى وسائل التعبير الشعرى . ولنقرأ هذه الأسطر من « حلم ليلة منتصف الصيف » :

وأنت أيها الجدار أيها الجدار الحلو الجميل !

أنت الذى تحول بين بيت أبيها وبيتى

أنت أيها الجدار ! أيها الجدار الحلو الجميل !

ألا تنصدع من أجلى فألحمها بعينى ! !

شكرا لك أيها الجدار المهدب : رعاك الله من أجل هذا الصنيع

لا ! أنت أيها الجدار اللثيم الذى لا أرى من خلاله رحمة

لعنة الله على كل حجر فيك ، لقد خدعتنى .

لقد تحقق جانب كبير من فنية الأسلوب فى أبيات هذا المونولوج ، ويكفى أن الشاعر قد أسند إلى الجدار فعلا يحتاج إلى إرادة ^(١٠) ، وجعله طرفا فى قصة الحب ، واتخذ منه - على صمته وجموده - كبسولة تفجير أطلقت كل قلق المحب وعذابه ، ولكن لغته - مع هذا - تبقى دون لغة المجاز بما تؤكد من استقلال الرؤية عند الشاعر ، وأن من الصفات الإيجابية الأساسية

(٩) نظرية البنائية فى النقد الأدبى ص ٦١ ، وقرأ عن موقف سارتر كتابه ما الأدب ؟ ترجمة محمد غنيمى هلال .

(١٠) ليس فى السطر الثانى مجاز يقاس إلى « فوجدنا فيها جدارا يريد أن يتقضم » وهو هنا مائل فى إضافة الفعل إلى

ملا يصح منه ، والإرادة والتشخيص مستخلصان من توجه المتكلم إليه ووصفه بصفات وطباع البشر !

التي تنسب إلى الأشخاص المبدعين - في كافة المجالات وليس الشعر فحسب - الشجاعة التي تجعل الشخص قادرا على رؤية الأشياء لحسابه الخاص ، وليس مجرد القدرة على مخاطبتها إن الجدار في هذا الحوار كالطلل في الشعر ، مجرد وسيلة للبوح ، أو رمزا لحالة نفسية يعيشها الشاعر ، ولكنه على أى حال لم يغادر حالته الواقعية الخارجية إلى حالة خاصة تابعة من وعى باطنى يخضعه الشاعر لها .

وتوضيحا لهذا المعنى ، باستطاعتنا أن نقرأ وتأمل هذين البيتين من قصيدتين لشاعر واحد ، هو أبو الطيب المتنبي ، في مديح شخص واحد هو كافور .
يقول في إحدى افتتاحياته الغزلية :

أزورهم وسواد الليل يشفع لى وأننى وياض الصبح يغرى بى

ويقول مادحا في معرض تهنئة كافور بدار جديدة :

تفصح الشمس كلما ذرّت الشمس بس بشمس منيرة سوداء

لقد نظر إلى البيت الأول في حدود ما تضمنه من بديع ، وعلى هذا كان الاستحسان أو الاستهجان ، فالقزويني - مثلا - لم يعتبره من أمثلة مقابلة خمسة بخمسة ، لأن اللام والباء صلتا الفعلين فهما من تمامها^(١١) . وهناك من يرى أن مقابلة « الليل بالصبح » لا تحسب إلا على المذهب القائل بجواز المقابلة بين الأضداد وغيرها ، أما على المذهب القائل بقصر المقابلة على الأضداد فقط فإن المقابلة بين الليل والصبح تكون غير تامة ، لأن ضد الليل المحض النهار لا الصبح^(١٢) . هذا قول البلاغيين القدماء ومن أورد أقوالهم من المحدثين دون تعليق ، أما الثعالبي فيقول : « قد وقع التنبيه على حسن هذا البيت في شرف لفظه ومعناه وجودة تفسيمة ، وكونه أمير شعره^(١٣) » أما شارح ديوانه « البرقوقي » فقد أشار مبتهجا إلى الجمع بين خمسين مطابقات . ضاربا عرض الحائط بتحفظات البلاغيين ، وختم إشارته بقوله

(١١) أحمد مطلوب : فنون بلاغية ص ٢٧٨ ولاندرى هل بذلك اعتبره من أمثلة مقابلة أربعة بأربعة !

(١٢) عبد العزيز عتيق : علم البديع ص ٨٠ .

(١٣) يتيمة الدهر ج ١ ص ١٧٧ .

إن هذا البيت من معجزات المتنبي^(١٤) . غير أن حسام زاده يكرر بهذا البيت مكررا عجيبا - وهو صاحب نية مبيتة ، فيقول : « ظاهره مدح سواد الليل وإثبات الشفاعة له ، وقدهح بياض الصبح رشوة لكافور وباطنه نسبة كافور إلى القيادة ، لأن المتنبي نفسه لما قال :

علّ الأمير يرى ذلى فيشفع لى إلى التى تركتنى فى الهوى مثلا

قالوا إنه أراد به تكليف القيادة للأمير ، والليل وصفه الشعراء بذلك حيث قال شاعرهم :

لا تلق إلا لليل من تواصله فالشمس نمامة والليل قواد

والقرينة إضافة الشفاعة إلى سواد الليل ، والتعرض للفظ الشفاعة على أنه كان يمكن له أن يقول : « يسترنى » بدل « يشفع لى »^(١٥) .

أما البيت الآخر فقد تجاهله البلاغيون وهان أمره على النقاد . ليس لدينا غير غمزة خبيثة لحسام زادة ، يستظهر بالشرح عليه إذ رآوه هزأ صريحا ، إلا أن العجب من جسارة المتنبي بذكره ، وغفلة كافور ومن عنده عنه . ثم يورد البيت التالى له :

إن فى ثوبك الذى المجد فيه لضياء يزرى بكل ضياء

ويصفه بأن فيه بقية الهزء الذى أداه فى ضمن تفضيح ضياء الشمس بشمس منيرة سوداء ، وبإدعاء سراية ذلك إلى ثوبه مع الرمز إلى كون المجد مستورا به^(١٦) .

أما القاضى الجرجاني فقد وقف دون بيت صاحبه مقاتلا يخرج ويلتمس المعاذير ، وكأنه يقول فى نفسه : ليت المتنبي جازع عن ذلك ، وفى القول سعة ! ! لقد قالوا : الشمس لا تكون سوداء ، والإشارة تضاد السواد ، فقد تصرف فى المناقضة كيف شاء ، أما وجه التأويل والتسويغ فإنه لم يجعله شمسا فى لونه فيستحيل عليه السواد . وللشعراء فى التشبيه أغراض ، فإذا شبهوا بالشمس فى موضع الوصف بالحسن أرادوا به البهاء والرونق والضياء ، ونصوع

(١٤) عبد الرحمن البرقوقي : شرح ديوان المتنبي ج ١ ص ٢٩٠ .

(١٥) رسالة فى قلب كافوريات المتنبي ص ٦٧ ، ٦٨ .

(١٦) السابق ص ٦٠ ، ٦١ .

اللون والتمام ، وإذا ذكروه في الوصف بالنباهة والشهرة أرادوا به عموم مطلعها وانتشار شعاعها ، واشترك الخاص والعام في معرفتها وتعظيمها ، وإذا قرنوه بالجلال والرفعة أرادوا به أنوارها وارتفاع محلها ، وإذا ذكروه في باب النفع والإرفاق قصدوا به تأثيرها في النشوء والتماء ، والتحليل والتصفية . ولكل واحد من هذه الوجوه باب مفرد ، وطريق متميز ، فقد يكون المشبه بالشمس في العلو والنباهة والنفع والجلالة أسود ، وقد يكون منير الفعال كمد اللون ، واضح الأخلاق كاسف المنظر ، فهذا غرض الرجل ، غير أن في اللفظ بشاعة لا تدفع ، وبعدا عن القبول ظاهر^(١٧) .

بالنسبة للبيت الأول أضاع البلاغيون معالمة ، ولم يلتفتوا إلى قوة التشخيص فيه ، والمنطق الدرائعي النفعي الذي يحكم على الأشياء من خلال علاقة آنية نفعية مباشرة . على أن أحدا لم يربط بين البيت وسياقه ، ولليل رموزه الخاصة وتألمه عند البدوى . لم يكن الليل لباسا ولا كان النهار معاشا للبدوى كما للإنسانية بعامة . منذ الجاهلية قال شاعرهم :

فإنك كالليل الذي هو مدركى وإن خلت أن المتأى عنك واسع

وقد عجب بعض النقاد من تشبيه النعمان بالليل ، وإهمال تشبيهه بالنهار وكلاهما يدركانه لا محالة ، واستعمل بعضهم أساليب علم النفس - قبل نشأة علم النفس بمئات السنين - فراح يقرأ دلالة هذا التفضيل ويرجعه إلى أن النابغة كان يمقت النعمان فتنفست الرغبة في الصورة ، وقال بعض آخر إن لليل رهبة ليست للنهار ، ولدخله على البادية مهابة ووحشة . وبعد النابغة بأربعة عشر قرنا جاء إبراهيم ناجي ليقول :

وإذا النور نذير طالع وإذا الفجر مطل كالخريق

فيخالف كل عرف يرى النور بشيرا والفجر ميلادا ، وإذا كانت فضيلة المجاز أنه وسيلة هذه الرؤية الخاصة التي تعبر عن ذات الشاعر واستقلال رؤيته للأشياء فإن البيت الثاني من ثم سيكون أوغل في التدليل على قوة الشاعرية وعمق النفاذ لبصيرة المتنبي . دعنا من فكرة تجريد الصورة إلى معنى فإننا نعتقد أن القضية بهذا التصور مغلوطة بقدر ما هي خاطئة ، ولو كان الأمر كذلك حقا لكان التعبير المباشر المحدد صاحب فضيلة على ما سواه - يتحدث العقاد

معجبا عن العربية لغة المجاز ، ويرى أنها سميت كذلك لأنها تجاوزت بتعبيرات المجاز حدود الصور المحسوسة إلى حدود المعاني المجردة ، فيستمع العربي إلى التشبيه فلا يشغل ذهنه بأشكاله المحسوسة إلا ريثما ينتقل منها إلى المقصود من معناه . فالقمر عنده بهاء ، والزهرة نضارة ، والغصن اعتدال ورشاقة والطود وقار وسكينة ^(١٨) . نعم ولم يقل لنا العقاد فامزية أن توصف الجميلة بأنها زهرة ولا يقال إنها تتصف بالنضارة دون لجوء إلى المجاز ، على أنه يقترب مما نريد حين يشير إلى أن سليقة اللغة هي التي تجعل السامع العربي يفهم المعنى المقصود على الأثر إذا سمع واصفا يصف حسناء بأنها بدر على غصن فوق كتيب ، لأن ذهن السامع العربي تعود النفاذ في الصور الحسية إلى دلالتها النفسية ، فهو لا يرسم في ذهنه قرا وغصن شجرة وكومة من الرمل حين يستمع تلك العبارة ، ولكنه يفهم من البدر إشراق الوجه ، ومن الغصن نضرة الشباب ولين الأعطاف ، ومن الكتيب فراحة الجسم ودلالاتها على الصحة وتناسب الأعضاء ^(١٩) . ومع ابتذال المثل وتعويله على التجريد فإنه يضيف ما يقر بنا إلى مزية التعبير المجازي وفضيلته ، فالشاعر يرى الأشياء بذاته ، ليس كما يراها الآخرون ، ولا يراها مفردة تعيش في عزلة بل يراها ذات علاقة وصلات ، ولهذا العلاقة منطقها الخاص (القمر والغصن والكتيب في مثال العقاد) ، ويقرأ فيها أكثر من شيء واحد ، ولكن لا يكفي أن نقول إن التعبير المجازي نوع من الاختصار وتوفير الجهد ، فالتكثيف - وهو أهم أسرار المجاز - ليس اختصارا ، أو ليس اختصارا فحسب ، إنه اختصار في سبيل العمق والإطناب - إن صح التعبير - وحرية التصور ، بل لقد نظر هربرت ريد إلى أنواع المجاز جميعا على أنها نوع من الإطناب المركز ، قصد به اختصار صفات الشيء ، ومن ثم يؤكد فضيلتها نافيا عنها أن تعتبر مجرد نوع من إثارة المواربة أو عدم المباشرة في التعبير ، بل هي من باب أولى - كما يقول : تشير إلى نمو في الحساسية الشعرية ، ووسيلة رئيسية في تنمية الذكاء ، وتنمية اللغة أيضا ^(٢٠) وينبغي أن نوضح كيف يمكن أن يجمع التكثيف أو التركيز والإطناب في الاستعمال المجازي ، من الحق أن تسميه الرجل الشجاع بالأسد تعد نوعا من الاقتصاد اللفظي ، ولكنها ليست كذلك في الدلالة وما يستتبع الدلالة من مشاعر وتصورات ، فالشجاعة واحدة من صفات الأسد

(١٨) العقاد : اللغة الشاعرة ص ٤٠ .

(١٩) السابق ص ١٨ .

Herbert Read, English prose Style, P. 34.

(٢٠)

وليست كل صفاته ، وهي في النمر والذئب والذئب غيرها في الأسد ، وتختلف في الثور الوحشى الذى قد يهزم الأسد نفسه ، ولكنها في ملك الحيوان مقرونة بالمهابة والجلال والكبرياء والصبر . وإذن فإن المجاز كما يدل على حرية الفنان المبدع في النظر إلى الأشياء وتصورها ، بحيث يبرزها في علاقاتها معبرة عن وعيه الخاص ، وعيه اللاشعورى بتجربته الفردية وتجربة النوع الإنسانى في علاقته بالأشياء وتحديه للأشياء ورغبته في تطويعها لقدرته ، فإن المجاز يعطى المتلقى - القارئ أو السامع وهو جزء لا يتجزأ من إقرار المجاز - حرية وحركة لا تمنحه الكلمات المجردة ما يوازىها ، ويكفى أن نستعيد مجددا حجج القاضى الجرجاني دفاعا عن الشمس السوداء . ونحن لا نقر هذه الحجج ، ونأسى للمنحى الذى سار فيه الناقد ، ولم يكن باستطاعته أن يفعل ما هو أكثر ، والذى يعنينا الآن أن « الشمس » المجازية غير « الشمس » الجرم المعروف ، إنها مجازا يمكن أن تكون البهاء والنصوع والانتشار والارتفاع والانتفاع ! ولكنها على الحقيقة ليست غير الشمس ، وإذا كان من حق الشاعر المبدع أن يضعها في الإطار أو العلاقة التى يشاء فإن من حق المتلقى أن يقبل هذا الإطار أو أن يرفضه ، وقد حدث هذا بالنسبة لشمس المتنبي السوداء . من حقه أن يهتم بالمستعار أو المستعار له ، أو بهما على قدر من المساواة ، أو بالعلاقة ، أو بالقرينة ، أو بهذا كله . وهذه الحرية المتاحة في التلقى جزء أساسى من اللذة الفنية . إن تحريك واستدعاء وتفاعل الصور والأفكار والتجارب في لا شعور المتلقى وإثارتها من خلال عناق أو صدام الصور المبدعة فنياً يولد إحساساً خاصاً بالمشاركة حتى من خلال التضاد .

لقد أراد المتنبي شمسا حقيقية ، شمسا خاصة به ، شمسا سوداء لا تنطوى على صفة تجريدية من صفات الشمس البيضاء أو الحمراء . لقد اقتبس شارح الديوان عبارة للواحدى تقول : إنه في سواده مشرق ، فهو بإشراقه في سواده يفضح الشمس . (٢١)

والواحدى بهذا يقترب من حافة الاعتراف بخصوصية التعبير الشعرى ، وحرية المجاز ، وحقه في تفجير المعنى من الأضداد ، ومشروعية الإغراب والمفاجأة ومشاركتها في توليد المتعة وتحرير الخيال استمرارا لتحرير المعجم ، ورفض عبودية العلاقة بين الألفاظ . وبعد المتنبي بأربعة عشر قرنا ، في « ثلاثية » شباك وفيقة (٢٢) ، استعمل السياب كل الألوان الصريحة

(٢١) شرح ديوان المتنبي ج ١ ص ١٥٨ .

(٢٢) انظر القصائد الثلاث في ديوانه الثانى : المعبد الغريق ص ١١٧ .

والمجازة ، ولكنه اختار للحمام ما يضاد الحمام كمعنى مجرد^(٢٣) ، ولتؤكد منحنى التضاد قفزت صورة ثانية قامت على التضاد والإغراب معا :

والحمام الأسود

ياله شلال نور منطفي !

ياله نهر ثمار مثلها لم يقطف !

وإذن فإن المجاز ليس بديلا لفكرة مجردة ، وهذا يعنى أنه ليس شرحا تصويريا لهذه الفكرة المجردة . على أننا لا نستطيع أن نغفل في ميزاته وخواصه ، طابعه البرهاني ، فالصورة برهانية بطبيعتها ، تنطوي بتركيبها على آية صدقها .

إن التعبير عن انتشار الشيب بقوله تعالى « واشتعل الرأس شيئا » يحمل من الدلالات الحركية والنفسية مالا يحمله التعبير بالانتشار ، فضلا عن الاكتفاء بفعل لا مجاز فيه مثل (شاب الرأس) . فليس مثل الحريق في الانتشار السريع والمفاجأة وكراهة المشاهدة ، هل نقول إن هناك علاقة لونية أيضا بين الدخان والشيب ، وعلاقة رمزية على المصير ، حيث لا يخلف الاشتعال غير الرماد في النهاية ؟ ، وإذن فقد تضمن الفعل « اشتعل » من براهين الصدق مالا يتضمنه أى تعبير بديل . كما لا نستطيع أن نغفل الجانب التشكيلي التجسدي الذى يتحقق في المجاز ، ولكن أهم من ذلك أن نربط هذا الطابع التجسدي بجذور الألفاظ الضاربة في القدم حين كانت الكلمات جميعا ذات دلالات حسية ، وكان الرسم الهيروغليفي يملك من حرية الدلالة - مع حسيته - مالا تملك الرموز الصوتية على تجريدتها برغم أن التجريد مظنة الشمول والانطلاق ، من حيث يربط التجريد إلى الرمز في قراءات المحدثين ، فالعودة إلى المجاز هي عودة إلى الأصل ، إلى بكاره اللغة وتمردا على التصنيف العقلي وحالة الثبات المتحفى التى تحبسها فيها المعاجم ، ويعتقلها فيها العرف العام بين الجماعة اللغوية . لقد أصر القدماء والمحدثون جميعا على وجود « علاقة » إصرارهم على « القرينة » ولكن هل من الضروري حقاً أن تكون العلاقة منطقية أو موضوع اعتراف عام ؟

وهل من الضروري حقاً أن تتمحل قرينة مانعة من إرادة المعنى الظاهر وإلا وقعنا في عماء

(٢٣) فالحمام في خيالنا عادة أبيض ، كما أنه رمز السلام والأمان والحياة . . وهو في القصيدة عكس هذا كله .

أو نسبنا إلى الكذب في استعمال المجاز؟ وما العمل إذن إذا كان العماء مقصودا ، أو هو لحظة الصدق التي انبثق عنها التعبير؟ أو ليس «العماء» هو الحالة الإنسانية الأولى ، هو الأصل الذي عاش فيه الخيال حالة من «الوضوح» لم تتحقق له من بعد ، حين كان هو والحقيقة على وفاق مطلق؟ ومع هذا فإننا لا ندعو إلى علاقة سريالية ، سرها في لاشعور الشاعر ، ونوافق على القول بأن العلاقة جزء من صميم طبيعة التعبير المجازي باعتبار أن كل صورة لا تخلق شيئا من جديد فحسب ، بل تخلقه في سياق التجربة ، ومن ثم فهو جزء من علاقة^(٢٤) .

ومن المؤسف حقاً أن هذا المنحى الفلسفي الذي ينظر إلى الأشياء نظرة كلية ، أو على الأقل نظرة علائقية غير معزولة ، لم يكن في اعتبار منظري البلاغة العربية ، وكان احتدام الجدل في هذه النقطة متأثرا بالمقابلة البازغة بين المجاز والحقيقة ، فإن التقابل بينها يربط المجاز بالكذب ، الذي يقابل الحقيقة أيضا ، «فكانت القرينة أشبه بالاستدراك عليه لدفع ما يداخل الكلام المجازي منه . وقد فرقوا بين الكذب والمجاز بالتأويل وهو إرادة خلاف الظاهر ، وينصب القرينة على أن الظاهر الذي هو المعنى الحقيقي غير مراد ، فالمتجاوز مؤول لكلامه وناسب لقرينة تدل على أن الظاهر غير مراد له ، بخلاف الكاذب فإنه يدعى الظاهر ويريده»^(٢٥) ، وحيث لا نجد قرينة كما في بيتي المتنبي السالفي الذكر ، فهنا يقفز مصطلح يملأ فراغ القرينة حين نفتقدها ، وهو «التأويل» كما في المجاز المرسل الذي تطارده أيضا شبهة الكذب ، كما في «واسأل القرية» إذ لولا التأويل ونصب القرينة لكان كذبه أظهر من أن يخفى^(٢٦) . وقد كان هذا الجزء من الآية موضع كلام كثير من النحاة والبلاغيين ، فهناك من يقول : إنما يريد أهل القرية فاختصر وعمل الفعل في القرية كما كان عاملا في الأهل لو كان هاهنا ، ومسوغ هذا الحذف كثرة الاستعمال .

أما الذين تأثروا بفكر المعتزلة ولم يتخرجوا من القول بالتأويل فقد رأوا في هذا الإسناد نوعا من التصوير أو هو بمنزلة التصوير ، وأطلقوا عليه «التشيل» وهو ما يقصد به كشف المعاني وتوضيحها^(٢٧) . وإذا كانت الإشارة إلى كثرة الاستعمال تذكر كمسوغ فقد بطل المجاز أيضا ،

(٢٤) C. Day Lewis. The Poetic Image. P. 23—25.

(٢٥) لطفى عبد البديع : فلسفة المجاز ١٦١ ، ١٦٢ .

(٢٦) السابق ص ١٦٢ .

(٢٧) محمد بدرى عبد الجليل : المجاز وأثره في الدرس اللغوي ص ٤٤ - ٥٠ .

فحين يشيع المعنى المجازى فى اللفظ أو الإسناد أو التركيب فإنه ينتقل إلى مجرد حلقة فى سلسلة طويلة من المجازات التاريخية التى لا يصح أن تثير من المعانى أكثر مما تدل عليه بلفظها ، وخير من ذلك أن يقال إنه نوع من التمثيل أو التخيل - إذا لم نقر التفرقة بين التمثيل والتخيل كما أرادهما المعتزلة^(٢٨) ، وسنجد لذلك أشباها فى الشعر العربى لا تحصى يسأل فيها الشاعر الأطلال والربيع القواء ، بل ينتظر منه النطق أو يراه قد نطق بالفعل ولكنه يحتاج إلى من يفهم عنه .

إن جانباً مهماً من وظيفة المجاز ، من خواصه المميزة له على الكلام الذى لا مجاز فيه ، أن فيه القدرة على تقويض الحائط بين الحقيقة والخيال ، وبين الذات والموضوع^(٢٩) ، فقد دعا إخوة يوسف أباهم أن يسأل القرية ، كما نادى الشاعر القديم الأطلال ، كان هذا كله صادراً من لادعى الإنسان وتجربته الأسطورية مع كل مظاهر الحياة ، وإحساسه بوحدة الكون ، وأنه طوع يمينه يسيطر عليه بالكلمات ، متوقفاً بيقين أن لها أثر الفعل .

ولقد أجملنا فى ثنايا هذه الصفحات دوافع الفنان المبدع لا يثار المجاز من النواحي العقلية والشعورية والعملية ، وهنا لا يحق لنا أن نهمل التلقى ، إنه القطب الآخر فى إتمام دائرة التفاعل ، وليس من المتوقع أن يؤثر كل الناس المجاز على الحقيقة ، ولكن هذا قول خادع ، فرجل المال ، أو بطل حمل الأثقال الذى يضيق بالتخيل ويحتاج إلى حقائق مباشرة قد تكفيه لغة الأرقام وحدها لبلوغها ، أو الذى لا يهتم بما يمكن أن يسميه تعبيراً ملتوياً أو غامضاً ، لا يتعامل مع المجاز فى مستوى معين ، أو بطريقة توصيل معينة . إنه يسمع الموسيقى والأغاني ويشاهد اللوحات الراقصة ، ويعلق فى غرفته منظراً مرسوماً بعناية غير واقعية ، ويحرص على علاقات لونية فى أثاث مكتبه أو غرفته ، ويشاهد تمثيلات التلفزيون وأفلام السينما . والمجاز مضطجع فى كل ذلك « على راحته » بشكل ظاهر أو خفى ، ومن ثم لا أحد يرفض المجاز ، وإنما تتحدد العلاقات به من خلال المستوى الروحى والعقلى وتنوع التجارب وعمقها ، تجارب الحياة وتجارب القراءة ، ودرجة الارتباط بالواقع والقدرة على تجاوزه إلى « واقع » أكثر رحابة وعمقا ، هو الواقع التأملى الفكرى .

يطرح الشاعر الناقد س . داي . لويس هذا السؤال بشكل مباشر : لماذا نُستثار بالاستعارة

(٢٨) فقد رأوا أن التمثيل يكشف المعانى ويوضحها ، أما التخيل فيقصد به تصوير المعانى فى القلب . السابق ص ٥٠ .

(٢٩) Winifred Nowotny, The Language Poets Use. P. 97.

والتشبيه ؟ لماذا يمنحنا لذة عندما نتخيل أن حبنا مثل « وردة حمراء ، حمراء » مع أنه تشبيه تقليدى ، أوجين يقول شاعر آخر بغموض أكثر : « يتنامى الظلام فى الوادى ناسيا أكثر فأكثر ؟ » وواضح أن السؤال عن القارئ أو المثلث ، وأن الجواب قسمة بين الذات والموضوع أيضا ، كما هو عند المبدع . ويرى أن ترديد كلمة « أحمر » يعطى التعبير حياة خاصة (٣٠) . أما بالنسبة للظلام المتنامى الذى يفرق كل شىء فى النسيان ، وينسى هو بدوره ، فإنه - كما يقول لويس - لا يقدم لنا صورة كاملة فى نفسها فحسب ، ولكنه يقدم أيضا جزءا تاما لتجربة ، جزءا يمكن به إعادة بناء تجربة كاملة ، وهذا التعبير لا يعتمد فى قوة إثارته على معرفتنا بالقصيدة التى اجتزئ منها ، إن الغموض المدروس يؤثر فى مجال واسع من الارتباطات النفسية ، ومع ذلك فإنه يترك فى أذهاننا انطبعا واضحا بشكل غريب (٣١) . وهنا يتحدث النقد المعاصر بإفاضة عن حالة التوازن والاعتدال النفسى التى تصاحب وتعقب قراءة الآثار الأدبية التى تستعمل لغة مجازية رفيعة المستوى ، إنها تعيد الإنسان إلى صلته الحميمة بالأشياء ، بالكون ، وتمنحه القدرة السحرية الأسطورية التى كانت لأجداده فى العصور البدائية حين توحدت الكلمة والفعل ، وتؤكد معنى النظام والوحدة بين الأشياء حين يضعها فى علاقات ، ويعرضها فى حلة جديدة ، ومن موقع فريد .

(٣٠) يلاحظ أن التردد - وهو هنا تكرار الكلمة - يضمن جانبا إيقاعيا معينا يسهم فى دلالة الصورة ويدخل فى تكوينها ، ويختلف الأمر كثيرا لو لم تتكرر الصفة ، ليس بالنسبة للتأكيد على المعنى فحسب ، وإنما من جهة الجانب الصوتى أيضا .

٧ - أنماط الصورة في البلاغة العربية



أزمة النزعة التصويرية

إن فن الشاعر ثمرة الميراث الثقافي وموقع الشعر في البنية الاجتماعية ورغبة الذات في تجاوز فرديتها بالاتصال بالآخرين في جو من الإثارة . وليس باستطاعتنا أن نناقش أى جانب من جوانب الشعر العربي دون أن نضع في اعتبارنا مبدأ العصبية للماضى باعتباره تراثا لا يصح التسامح مع مخالفه ، وغلبة النزعة العقلية الجدلية على الثقافة العربية في الفترة التي نشطت فيها حركة النقد العربي وبدأ فيها تقسيم علوم البلاغة وتدوينها ، وأن الشاعر العربي كان يلقى شعره بين يدي جمهور حاضر ، وأن الشاعر العربي كان يبيع سلعته - عن اقتناع أو يكره الظروف - ومن ثم لم يكن بد من وضع المشتري في الاعتبار . من هنا كان كلامهم عن أن الكلام إذا كان لفظه حلوا عذبا ، وسلسا سهلا ، ومعناه وسطا ، دخل في جملة الجيد ، وجرى مع الرائع النادر^(١) ، والشعر لا يجيب إلى النفوس بالنظر والحاجة ، ولا يحلو في الصدور بالجدال والمقايضة ، وإنما يعطفها عليه القبول والطلاوة ، ويقربه منها الروق والحلاوة ، وقد يكون الشيء متقنا محكما ، ولا يكون حلوا مقبولا ، ويكون جيدا وثيقا ، وإن لم يكن لطيفا رشيقا ، وقد يحد الصورة الحسنة والحلقة الثامة مقلية ممقوتة ، وأخرى دونها مستحلاة مومقة ، ولكل صناعة أهل يرجع إليهم في خصائصها ، ويستظهر بمعرفتهم عن اشتباه أحوالها^(٢) وأنه قد يستحسن البيت ويثنى عليه ، ثم يستهجن نظيره في الشبه لفظا ومعنى حتى لا يخالفه ، فيعرض عنه إذ كان ذلك موقوفا على استحلاء المستحلى واجتواء المجنوى ، وأنه كما يبرزق الواحد في مجالس الكبراء من الإصغاء إليه والإقبال عليه ما يحرم صنوه وشبيهه مع أنه لا فضيلة لذلك ولا نقيص لهذا إلا ما فاز به من الجدل عنه الإصغاء والقس^(٣) . وهكذا يمكن أن تتوالى الاقتباسات بغير نهاية لتؤكد أصالة واستقرار إثارة البدهاة والتلقائية ، والتعبير عن الذوق العام ، ووضع الجمهور في الاعتبار كمتلق حاضر في حشد ، مع مراعاة طبيعته الأمية ورغبته في الاستشهاد بالشعر والاستعانة به في ضرب الأمثال . وهذه أمور نص عليها

(١) العسكري : كتاب الصناعتين ص ٦٥ .

(٢) القاضى الجرجاني : الوساطة ص ٢٠ .

(٣) المرزوقي : مقدمة شرح ديوان الحماسة ص ١٢ ، ١٣ .

« عمود الشعر » ، ومبادئ السبعة لا تخرج عن هذه الاعتبارات ^(٤) . أما التزعة المنطقية الجدلوية ، التي تعاكس هذا الاتجاه السائد فإنها تتجلى بأوضح صورة في كتابات البلاغيين المتأخرين بعد عبد القاهر ، في كثرة تعريفاتهم وتقسياتهم وآلية تناوهم للشعر بالشرح ، ولكننا نبادر فنقول إن هذه التزعة لم تسي إلى الشعر وإن أساءت إلى البلاغة ، لأنها من نتاج القرن السادس وما يليه ، ابتداء من الزمخشري ثم السكاكي ^(٥) وأصحاب البديعيات إلى أوائل هذا القرن .

أما ما لحق الشعر من هذا الاتجاه الجليل وتلك التزعة العقلية فهو الإصرار على تجريد الشعر إلى معان محددة ، والحكم على قيمته استنادا إلى صحة هذه المعاني في العقل كما لو لم تكن شعرا ، ثم ما يتبع ذلك من ملاحظة مستمرة للواقع الحياتي المباشر وجعله حكما على الشعر وبأيا لتذوقه وصوابه .

هناك أخبار كثيرة نذكر بعضها لطرافته ، مثل ما روى أن سعيد بن المسيب أنشد قول
عمر بن أبي ربيعة :

وغاب قير كنت أرجو غيوبه وروح رعيان ونوم سمر

فقال : ماله قاتله الله ! لقد صغر ما عظم الله . يقول الله عز وجل : « والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم » ^(٦) ، وكذلك ما رواه المزياني أنه مما يعاب على الفرزدق قوله في الغزل :

يا أخت ناجية ابن سلمة إنني أخشى عليك بنى إن طلبوا دمي

« فلعمري إنه خلاف الغزل وما قال الحذاق ، فإن قاتل الهوى عندهم لا يودى ولا يطلب دمه » ^(٧) . هكذا كان الاستعمال القرآني للفظ حكما في الأولى ، والأعراف الاجتماعية مرجعا

(٤) نص عليه المرزوق في مقدمته لشرح ديوان الحماسة ، والقاضي في الوساطة ص ٣٣ .

(٥) انظر تعليق سيد قطب على شرح الزمخشري لقوله تعالى : « ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم » . إذ انجبه اهتمامه كله إلى تبرير إخراج الخطاب عن أصله حيث لم يوجه لمعين قصيدا إلى تفضيع حالهم - التصوير الفني في القرآن ص ٢٨ .

(٦) الأغاني ج ١ ص ٦٨ .

(٧) الموشح ص ١٦٥ .

فى الثانية دون اعتبار لما يعنيه هذا الاستعمال الخاص لهذا الشاعر بالذات . ويمكن القول بأن هذه الأحكام لم تصدر عن نقاد لهم وزنهم فى توجيه الشعر وتقويمه ، ولكننا نزعـم أن هذه النزعة كانت مسيطرة بشكل لافت للنظر ، ولا نريد أن نفتحم دربا لا نهاية له حول الزعم بقصور طاقة التخيل عند الشعوب السامية ، ودور الصحراء فى تكوين العقلية العربية التى تؤثر الوضوح والتحدد ، ويصعب عليها الاتحاد بعناصر الطبيعة ومن ثم القدرة على التشخيص ، وبصرف النظر عن القوميات أو السلالات العرقية للنقاد ، فإننا سنجد الجنوح إلى التجريد ، والاستمساك بالواقع المباشر مائلا فى الفكر النقدي ، لم ينبج غير عبد القاهر ، لمنهجه التحليل الشامل الذى يستقبل كل معطيات الصباغة الفنية ويهتم بها ويستقصى كافة احتمالاتها مستخلصا أقوى ما فيها تساندا مع البناء اللغوى ، وأقل منه القاضى الجرجانى لاعتماد نقده على الذوق . وباستطاعتنا أن نقرأ هذا التعقيب للآمدى (٣٧١ هـ) ينقد فيه بيتا لأبى تمام ، وقد يحق لنا أن نضع فى الاعتبار ما يراه البعض من أن الآمدى متحامل على أبى تمام متأول لمحاسن شعره المحيـازا للبحترى وطريقته ، ولكن هذا - على افتراض صحته - لن يبطل ما يدل عليه كلامه فى التأويل والتفضيل . قال أبو تمام :

قد عهدنا الرسوم وهى عكاظ للصبا تزدهيك حسنا وطيبا

فكيف « يحل » الآمدى هذا البيت ؟

قوله : « قد عهدنا الرسوم وهى عكاظ » معنى ليس بالجيد ، لأنه إنما أراد : قد عهدنا الرسوم وهى معدن للصبا أو مألّف أو موطن ، فقال : عكاظ ، أى سوق للصبا يجلب إليها . ولو قال : « سوق » لكان أجود من قوله « عكاظ » وإنما ذهب إلى أن عكاظ من أعظم الأسواق التى تجتمع إليها العرب . وقد كان يكفيه أن يقول : سوق فأتى باللفظة المستعملة المعتادة . وإن السوق قد تكون عظيمة أهلة ، وعكاظ أيضا سوق . فما وجه التخصيص فى موضع العموم ، والعموم أجود وأليق ^(٨) .

ولو لم يكن الآمدى من كبار نقاد الشعر ، تصدى للموازنة بين مدرستين وليس شاعرين فحسب ، فى أزهى عصور النقد العربى لما كان فى قوله ما يستحق المناقشة ، فهذا الإصرار العجيب الذى تكرر فى موازنته أكثر من مرات ملحّا على استعمال اللفظة المعتادة يدل على

تصور غير صحيح لمعنى الشعر ودور اللغة الخاصة - لغة الشاعر في تأكيد رؤيته الشعرية ، فإذا كانت عكاظ كما يتصورها - مجرد سوق « لما وجه التخصيص في موضع العموم ، والعموم أجود وأليق ؟ » فالآمدى منساقا مع اللفظ المعتاد يستنكر استعارات أبي تمام ، ولا يفتن لقوة التشخيص والظلال التاريخية والروابط العاطفية بالنسبة للشاعر بالذات التي تحملها كلمة « عكاظ » على أن الآمدى كان باستطاعته أن يفتن لمعان أخرى يتضمنها « عكاظ » ولا تتضمنها الكلمة الأخرى إذا تأمل الأبيات التالية لهذا البيت ، وقد أوردها أيضا :

قد عهدنا الرسوم وهى عكاظ للصبا تزدريك حسنا وطيبا
أكثر الأرض زائرا ومزورا وصعودا من الهوى وصوبوا
وكعابا كأنما ألبستها غفلات الشباب بردا قشيا
بين البين فقدوها ، قلما تعد روف فقدنا للشمس حتى تغيبا

لقد أضاف البيت الأخير جانبا من الصورة لا يتوصل إليه إلا بإضافة صفة أخرى إن لم يكن صفات ، إلى السوق ، فقد غابت عكاظ وصارت ذكرى ، وليس باستطاعة أى سوق أن تحتل في الوجدان العربى مكان عكاظ مهما تعددت أوصافها ، وقد لعبت « الشمس » في هذا البيت الأخير دورا مزدوجا ، به توحد الإطار والصورة ، المسرح والأشخاص ، فهذه الشمس نظير الكعاب ونظير عكاظ أيضا ، وقد غابتا مخلفتين الظلام والحسرة . وينبغى أن نحدد موقفنا من قضية تجريد الصورة إلى معنى ، فنحن لا نرفض هذا المسلك في جملته وعلى أى وجه كان ، وليس منه مفر لشارح الشعر على أى حال ، ولكننا نرفض تحويل الصورة إلى معنى واحد محدد وكأنها لا تعنى سواه ، فن هنا يبدأ إفقار طاقة الشاعرية وتحويل الجسد الحى إلى هيكل عظمى ، وإذا كان أسوأ شعر - إذا صح وصف الشعر بالسوء - هو الشعر المحدد المعانى فإن أسوأ تحليل هو ما يجرى في نفس الاتجاه . وهذا مثل آخر يوضح ما نقصد من إفقار طاقة الشاعرية - وطرفاه الآمدى وأبو تمام أيضا ، فحين يقول أبو تمام :

طلل وقفت عليه أسأله إلى أن كاد يصبح ربه لى مسجدا

يقول الآمدى في تعليقه على هذا البيت : « كأنه أراد أن يؤكد طول وقوفه في الربع ، كما

يقف المصلى في المسجد ، وربما أطلال الوقوف»^(٩) . هكذا حصر الآمدى علاقة المسلم بالمسجد في معنى واحد هو إطالة الوقوف ، أما إشعاعات هذا الإيثار للفظ المسجد وظلاله الروحية وحركة التردد والمعاودة ، فإنها لم تخطر له ببال .

ويظهر جانب آخر من آفة النقد وهو القياس الكمي للاستعمال والخضوع للمأثور في بقية نقد الآمدى للبيت الأخير في المقطوعة السابقة ، حيث استعمل لفظ « الشمس » للمرأة على سبيل التمثيل ، ويفضل الآمدى بيتا للبحترى شبه فيه المرأة بالبدر ، وليس بالشمس ، مع أن الشمس - في اللغة العربية - مؤنثة والبدر مذكر ، لكن هكذا جرى العرف العام ، أما بيت البحترى فقولہ :

أين تلك الأطباء أشبهن في الحس من بدورا وفي البعاد نجومًا

فهذا البيت عنده أجود وألطف لأنه جمع البدر والنجوم في بيت ، وجعل التشبيه بمعنيين مختلفين ، على أن البدر أيضا لا يوصل إليه ، فلم خص النجوم بالبعاد ؟ « فالجواب : أن العادة لم تجر بأن يقال : أبعد من البدر ، وإنما يقال : أبعد من النجم ، فجعلهن في الحسن كالبدور ، وفي بعد مناهن كالنجوم ، وهذا معنى لا مزيد على حسنه وصحته » .

هذا في حين يتحفظ في إبداء إعجابه ببيت أبي تمام الذي لم يشبه بشيئين ، واكتفى بالشمس وأثرها ، وليس هذا مما يقال في النساء - أولا يقول مثله عاشق في زعمه - وإنما يوصف به صديق أو حميم ، قد يكون أقبح الناس صورة ولكنه جواد أو شجاع^(١٠) . هكذا يتحكم التجريد في تجميد الصورة وإكراهها على لزوم معنى واحد ، ومن ثم يكون التعسف في اعتبار الشمس بمعنى الشهرة أو النفع دون الصفاء والضياء وإضفاء الحياة ، وقد رأينا ذلك حين جعل المتنبي ممدوحه الإخشيدى شمسا منيرة سوداء ، فيتحدى العرف العام برويته الشعرية الخارقة . ومهما يكن من أمر فإن بيت أبي تمام لم يكن فريدا في تشبيه المرأة بالشمس ، لقد سبق إلى هذا المعنى من شعراء مشهود لهم بجودة الوصف ورقة الغزل ، بصرف النظر عن تحقق ذلك في وصفهم هذا بالذات ، فقد قال ابن قيس الرقيات :

فتاتان أما منهما فشيبة الهلا ل وأخرى تشبه الشمس

(٩) الموازنة ج ١ ص ٤٧٩ .

(١٠) السابق ص ٤٨٢ ، ٤٨٣ .

أما بشار فيقول :

فلهوت والظلماء جاثمة بالشمس إلا أنها جسد

ويجعلها في أبيات أخرى جماع صفات المرأة الجميلة :

خلقت مباعدة مقاربة حربا ، وتمت صورة عجبا
في السابري وفي قلائدها منقادها عسر وإن قربا
كالشمس إن برقت مجاسدها تحكى لنا الياقوت والذهبا

أما ابن المعتز فيجمع بين الضدين في صورة واحدة :

أرى ليلا من الشعر على شمس من الناس

ولا يسع أبو هلال العسكري هذا التركيب المتناقض ، فيصفه بأنه ردىء « وقد وقع ها هنا باردا »^(١١) وسواء وافقناه أو خالفناه فقد ظهر أن أبا تمام لم ينفرد بهذا التشبيه ، ومع هذا فإن « العادة لم تجر بأن يقال » و « ليس هذا مما يقال في النساء » وهذه نزعة تكاد تكون عامة في تذوق الشعر عند النقاد العرب ، وهى نزعة ضارة ، لأنها تفترض أن الشاعر مجرد « صانع » أو « مشكل » لمعان معروفة وصور متداولة ، أما إذا حاول أن يتعمق الأشياء أو يركب الصور أو يكشف صورا غير مألوقة ، فها هنا تهدده تهمة انعدام الماء والرواق ومخافة الطبع العربي وتقاليد الشعرية . وتحديد معالم الشعر العربي كما نص عليها عمود الشعر ، وحددها الآمدى بحسن التأتى وقرب المأخذ واختيار الكلام ووضع الألفاظ في مواضعها وإيراد المعنى باللفظ المعتاد فيه المستعمل في مثله^(١٢) . ليس مذهبنا خاصا بالآمدى ولكنه الاتجاه الغالب الذى نجد عليه أكثر من دليل ، ويكفى أن نتذكر « نعوت المعانى الدال عليها الشعر » عند قدامه^(١٣) ، ومجموعة « المواصفات الفنية » التى حددها للنسب الجيد مشهورة بما فيه أكثر من الكفاية ، ولكن إجمالا مهما يأتى فى أعقابها يقول :

(١١) كتاب الصناعتين ص ٢٦٥ .

(١٢) الموازنة جـ ١ ص ٤٠٠ .

(١٣) نقد الشعر ص ٦١ وما بعدها .

« وما أختتم به القول أن المحسن من الشعراء فيه هو الذى يصف من أحوال ما يجده ما يعلم به كل ذى وجد حاضر أو دائر أنه يجد أو قد وجد مثله ، حتى يكون للشاعر فضيلة الشعر » . وهذه العبارة يمكن أن تكون غاية فى القوة أو غاية فى التهاوت حسب قدرتها على إيقاظ التجربة الإنسانية وقوة الاستدعاء والتخل ، أو تعلقها بالعموميات والصور والمعانى الشائعة ، وهنا يقوم التطبيق ، أو النقد العملى ، بكشف المستوى وتحديد المسار ، فهو يعجب مثلاً بتشبيه يزيد بن الطثرية رأسه فى حال كون الجمرة عليه وبعد خلق ثور أخيه إياها :

فأصبح رأسى كالصخرة أشرفت عليه عقاب ثم طارت عقابها

« فقد أحسن يزيد فى هذا البيت ، حيث تصرف فى التشبيه ، وأحسن أيضاً فى تشبيه رأسه بعد الخلق بالصخرة ، وذلك أنه قريب منها فى الضخامة والملاسة واللون المائل إلى الخضرة »^(١٤) . هذا اتجاه غالب فى « فهم » وظيفة الصورة ، كأنها مجرد أداة إيضاح هدفها أن تقول إن هذا يشبه ذاك ، فى الجوانب الحسية أكثر من غيرها وسرى أمثلة عديدة لذلك .

وإذا وضعنا قائمة تتضمن القطع الشعرية التى كانت موضع الإعجاب عند كثير من النقاد والبلاغيين العرب سنجدها أبياتاً « ليس فيها شيء » ، وهذا التعبير الذى لم نجد عنه مجيذا تأمل أن يكون قادراً على الإيحاء بما نريد من الجمع بين السلاسة التى تصير انزلاقاً ، والسهولة التى تختلط بالسذاجة ، والألفة التى توشك أن تكون عامية ، والتلقائية الإخبارية التى تجافى التصور وتتداخل مع لغة السرد الذى يتعلق بخيال السامع أكثر مما يدل على خيال المبدع ، فحين يقول عاشق إن عينه مؤرقة وقلبه مستهام ، يمكن أن نجد فى هذا التعبير كل الخصائص التى أشرنا إلى توافرها فى النماذج المتقاة ، فاقراً إن شئت شيئاً من النماذج الكثيرة التى وضعها القاضى الجرجاني فى صدر كتابه لأكثر من شاعر ، وقرأ مثلاً ما اختاره للبحترى - صدر المطبوعين - مما قاله عن عفو خاطره وأول فكرته ، وهى التى مطلعها :

ألام على هواك وليس عدلاً إذا أحبيت مثلك أن ألاما^(١٥)

(١٤) السابق ص ١٢٨ ، ١٢٩ .

(١٥) الوساطة ص ٢٣ .

بل نقرأ ما اختاره أبو هلال للبحرئى ، واعتبره من المنظوم المطمع المتنوع^(١٦) فى مجال الغزل وهو من أكثر ميادين القول اتساعا وأحقها بالابتكار عند الشاعر الحق ، والعاشق الحق :

يتأنى منعا ، وينعم إسعا فا ، ويدنو وصلا ، ويبعد صدا
أغتدى راضيا وقد بت غضبا ن ، وأمسى مولى وأصبح عبدا
رق لى من مدامع ليس ترقا وأرث لى من جوانح ليس تهدا
أترانى مستبدلا بك ماعشا ست بدىلا أو واجدا منك بدّا
حاش لله أنت أفقن ألحا ظا وأحلى شكلا وأحسن قدّا

وهذا تعقيب على الأبيات التى اعتبرها الناقد البلاغى أبو هلال من المطمع المتنوع لرجل لم يضعه تاريخ الأدب بين نقاده ، ومحاولته الوحيدة المبكرة جديرة بالعناية ، إنه ابن داود الأصفهاني صاحب « الزهرة » ، يقول :

« أما هذا الشعر فن أضعف شئ أعرف ، وذلك أن صاحبه إنما استحسن صورة وقدّا ، فتنى تغير حسنها أو رأى ما هو أحسن فى عينه منها اتبعه وتركها ، على أنه مع افتقاره إلى خليله وعدمه لشكله ونظيره منتقلا فى هواه ، فرة يتسخط ومرة يترضاه حتى يمسى مولى ويصبح عبدا ، وهذه حالة خسيئة ، فإن كان لا بد للمحب من التباعد عن المحبوب فليكن ذلك ظاهرا فى الأفعال غير معتقد فى القلوب »^(١٧) وسنضع فى الاعتبار أن ابن داود يهتم بهذه الأبيات لغرض واحد هو دلالتها على صدق العاطفة ، ونحن نشاركه فى القول بزيف عاطفتها ، وتبقى الصياغة التى يوجه إليها نقدين فى الصميم ، وذلك أنه استحسن صورة وقدّا فظلت أسباب تعلقه بها حسية تماما ، سطحية تماما لا تكشف عن مشاعر داخلية أو توحد روحى وجدانى بتلك المحبوبة ، ثم إنه لجأ إلى السرد الإخبارى عن حالته بين السيادة والعبودية ، وكان ينبغى أن يتحول الإحساس إلى حركة ، فيظهر فى الأفعال وليس فى الأقوال ذات الطبيعة

(١٦) كتاب الصناعتين ص ٦٩ .

(١٧) ابن داود الأصفهاني : النصف الأول من كتاب الزهرة ص ١٦٤ والأبيات فيه زيادة عما اقتبسها العسكري مع الاختلاف فى الترتيب .

الأنبائية لا التصويرية .

وخلاصة هذه الرحلة أن النقد العربي أقام مقياسه العامة على واقع الشعر العربي ذى النزعة الخطائية والتعبيرات المباشرة ، وعلى الرغم من إشارات متفرقة إلى أهمية التصوير فإن الواقع الحسى ظل يشد هذا العنصر الأصيل ويتحكم فيه ، وظل الشاعر شاخص البصر إلى العالم المائل أمامه ، ونادرا ما نظر بعينه في أعماقه ، وأندر من ذلك أن يتجاوز المائل إلى المتخيل ، وإذا بلغه أخذ يقيسه على مرثياته وتجاربه المعاشة ، فأفسد كل شيء بالقياس العقلى للأشياء وإغلاق طريق البديهة . وحين استهلّت أول حركة تجديد على يد أبى تمام ، ترفض السهولة والتسطح ، كما ترفض تجرئة المدركات ، وتبحث من ورائها عن علل كامنة ومنطق خاص بها ، فإن النقد - بوجه عام - رماه بالتكلف ، وما نحسبه إلا العجز عن فهمه ، مع تلك السلفية الجامدة ، والحرص على أن يبقى الشعر والشاعر من زينة المجالس ، يلقي قصيدته فيهنز المجلس ويزهو ، وعنه تروى ويتمثل بها فيستفيض ذكر سيد المجلس حامى الشاعر وراعيه ، مما يستلزم أن يكون هذا الشعر ترديدا لرؤية عامة ، وليس كشفا عن رؤية خاصة ، هى الرؤية الشعرية .

الصور البيانية :

مضت البحوث النقدية في اتجاهين ، أثر أحدهما الحسّ الذوقى فأنجبه إلى النقد التطبيقي ، القائم على اختيار النصوص وتحليلها ، وكان مسه للأصول النظرية مساً رقيقاً كالأمدى والقاضى الجرجاني . أما الاتجاه الآخر فكان أكثر حرصاً على وضع الإطارات النظرية ومن ثم الاهتمام بالتقسيم والتعريف والتعليل . ويحىء تناوله للنصوص الشعرية في حدود إيضاح المبدأ النظرى لا أكثر ، والمثل الواضح لذلك ، قدامة بن جعفر ، وقد كان عبد القاهر الجرجاني (٤٧١هـ) المرة الناضجة لتفاعل هذين الاتجاهين ، مع كل ما زخر به من روافد الثقافات الأجنبية ، وما انتهى إلى القرن الخامس من حركات التجديد في الشعر ، والنضوج في دراسة اللغة وظواهرها ، والفلسفة والأصول والتفسير . وقد تتعجل بعض الأقوال وترى أن عبد القاهر هو أول من حول النقد الأدبى إلى بلاغة ، باعتباره قد خصص « دلائل الإعجاز » لمسائل علم جديد يعتبر مكتشف مسائله ومنظم أبوابه ، وهو علم المعانى ، وخصص « أسرار البلاغة » لعلم البيان حيث اهتم بالاستعارة بشكل رئيسى ، ثم بالتشبيه بأنواعه ، والكنائية .

وفي هذا القول قدر كبير من الصدق ، ولكنه يغمط الجانب التطبيقي في تحليل النصوص حقه ، وهو يحتل مساحة واهتماما كبيرين ، لا نبالغ إذا قلنا إن هذا الجانب العملي هو أهم ما في الكتابين معا ، فعبد القاهر - على أية حال - لم يتدع تعريفات جديدة ، بل إن نظرية النظم التي يشاد به استنادا إليها في الدراسات البلاغية الحديثة ، قد سبق (السيرافي) إليها ^(١٨) ، وتجلت مهارته في البسط والتحليل ، فنسب القول إليه وإن لم يكن البادئ به ، كما يهمل الزعم السابق تداخل الأقسام في الكتابين مما يبنى عن الرجل تحمل تبعة عزل البلاغة العربية عن التيار النقدي العام ، وتحويلها إلى قواعد وأطر مفرغة جافة .

لقد كان الذوق والإحساس بالحدة والابتكار هو أساس التقسيم في دراسة مبكرة مثل كتاب البديع لابن المعتز (٢٩٦ هـ) الذي صدره بخمسة فنون مستجدة سماها البديع ، وهي تصنف الآن في علمي البيان والبديع ، على أنها جميعا تقريبا تمنح نحو التصوير ، التجسيدي والصوفي والذهني ، وإذا استحضرننا هذه الأقسام ، الاستعارة والتجنيس والمطابقة ورد الأعجاز على ما تقدمها والمذهب الكلامي ، سنجد مصداق ما نقول . وبين اثني عشر محسنا لم يعتبرها من البديع - وهذا يعني أنها الأكثر تداولاً في أساليب القدماء - لا نجد غير التشبيه والكناية يمكن أن يضافا من بينها إلى وسائل التصوير البياني ، غير أننا سنجد أقساما أخرى من علم المعاني وعلم البديع يمكن أن تضاف مستكملة ما نعتبره « أنماط الصورة في البلاغة العربية » متجاوزين ذلك التقسيم الشائع التقليدي الذي خص كل علم من علوم البلاغة بوظيفة من وظائف التعبير الفني لا يراد له أن يتجاوزها ، وفي هذا جمود في الرؤية ، وإنكار لتساند وسائل التأثير والتصوير كما سنرى ، وتعسف في تشقيق الأثر الكلي للتعبير الفني .

فهدف علم المعاني - عند هؤلاء - هو بيان مطابقة الكلام لمقتضى الحال ، وكل ما يترتب على ذلك من تقسيم الكلام إلى خبر وإنشاء ، وما يتعلق بالخبر من خروج عن مقتضى الظاهر ، وخروج ضروب الجملة الإنشائية عن معانها الأصلية ، ثم أحوال الإسناد . أما علم البيان فسيبيله أن يعين على إيراد المعنى الواحد بطرق مختلفة في درجة وضوح دلالتها عليه ، وأخيرا فقد خص علم البديع بتحسين الكلام . وهذا التقسيم مع المهام المنوطة به من فعل المتأخرين ، وقد رأينا معنى البديع عند ابن المعتز ، ورأينا بعضا من مباحثه مثل التجنيس والمطابقة تدرس إلى

(١٨) انظر عن هذا الموضوع تفصيلا : إبراهيم سلامة : بلاغة أرسطو بين العرب واليونان ص ٦١ ، ٣٥٥ وهامشها ،

٣٥٦ ، ٣٥٧ وقد توفي السيرافي سنة ٣٦٨ هـ وقد تحدث عن « معاني النحر » في مناظرته لمحي بن يونس .

حوار الاستعارة في « أسرار البلاغة ». وقد أصابت هذه الشعارات العامة علوم البلاغة بالجمود ، وعزلتها عن التفاعل الحي في بناء أسلوب أدبي مؤثر ، لا نغنى فقط أنها ظلت تدور في حلقة من الأمثلة الجزئية المعزولة ، وإنما نضيف إلى ذلك ما فرض عليها تعسفاً أن تلزمه كمجال وحيد ، فالخطاب والمتكلم هما محور علم المعاني ، وعلاقات المجاز العقلي ، وقرائن المجاز اللغوي هما محور علم البيان ، وفن الزخرفة الصوتية والمعنوية هو الأساس المفترض لعلم البديع ، وهذا نحن صريح .

من هذه البداية سنضرب صفحاً عن دراسات البلاغيين بعد عبد القاهر ، ونتعرف على جهود هذا العالم ومن سبقه في إطار الصور البيانية ، كما تصورهما هذا الرعيل ، ثم نقب على ذلك بما نراه من إضافة أنماط بلاغية أخرى حسبت على هذا العلم أوداك وفرضت عليها طبيعته العامة دون وجه حق .

لقد كان الشاعر القديم يستعمل البديع - بالمعنى الذي أراده ابن المعتز وفي حدود فنونه الخمسة ، بما فيها المذهب الكلامي الذي نفاه ابن المعتز عن القرآن ، واستدل عليه بشعر إسلامي^(١٩) ، ولكن (حفي شرف) يكشف نموذجاً مطولاً له في شعر النابغة^(٢٠) ، وبهنا الآن المبدأ العام ، فأمثلة ابن المعتز تشير إلى استخدام القدماء لهذه الوجوه ، ومع هذا فإنها اعتبرت كالتوابل ، قليلها صالح وكثيرها مفسد وقد وضعت « الاستعارة » بعيداً عن الضوء على الرغم من الإشادة باستعارات امرئ القيس في كتابات القدماء ، ونص عمود الشعر على التشبيه صراحة ، ومهد له بالإصابة في الوصف في حين لم يضع الاستعارة كمبدأ في ذاته ، بل هي مبدأ مشروط بمناسبة المستعار منه للمستعار له ، بل تشرح الاستعارة وكأنها لا تختلف غاية عن التشبيه^(٢١) . وفي رأينا أن الالتواء بالاستعارة لتعود إلى التشبيه هو ما يناسب الإدراك المسطح للأشياء ، ويناسب التعلق بالواقع الحسي من جانب آخر ، والعجز عن التوحد بأشياء الطبيعة ، فكان السامع يريد دائماً أن يسمع تقريباً أو توضيحاً للأشياء الغائبة أو المعاني المجردة ، بوضعها في علاقة مشابهة بأشياء معلومة لتصير بدورها معلومة أيضاً ، وليس هذا هدف الاستعارة التي قد تدفع بالشئ إلى الغموض ليحل في موقعه من الإدراك العقلي الهادف إلى

(١٩) البديع ص ٥٣ .

(٢٠) البلاغة العربية ص ٨١ .

(٢١) راجع في تفاصيل عمود الشعر : إحسان عباس : تاريخ النقد الأدبي عند العرب ص ٤٠٤ وما بعدها .

الكلى والمتطلع إلى اكتشاف أنساق وليس جزئيات . لقد كتب المبرد فصولا طويلة في كامله عن التشبيه ولم يلتفت إلى الاستعارة ، وجعل قدامة التشبيه نعتا من نعوت المعاني الدال عليها الشعر ، كما سبق قدامة ، ابن طباطبا إلى تمييز التشبيهات بالصوت أو الشكل أو الحركات ، ولكن ما يعيبه حقا ، وهو عيب يكاد يكون عاما في دراسات القدماء ، هو أن الحرص على التشابه الخارجى فى بعض صفات الصورة لم يكن يواكبه إحساس بنفس الدرجة من الحرص على دلالتها النفسية وهى الأهم فى مضمون الصورة بوجه عام (فضلا عن ضرورة تماسك مجموع صور القصيدة فى شعور موحد ، وهو أمر لم يلتفت إليه) فهى لا تجتلب لمجرد توضيح منظر بعيد عن الإدراك الحسى المباشر وإنما للتعبير عن مالا يمكن التعبير عنه إلا بالصورة لتباعده عن مناطق الإدراك الحسى المباشر ، وقد أشرنا من قبل إلى سذاجة تشبيه الرأس الخلق بالصخرة ، وهو تشبيه عامى تماما لا يغير منه وضع عقاب فوقها ، ولا نظن أن العقاب أو هذه الجملة كانت أداة صيد أو إرهاب وإنما كانت أداة زهو وجبال ، « وقد قال أوس بن حجر يشبه ارتفاع أصواتهم فى الحرب تارة وهودها وانقطاعها تارة ، بصوت التى تجاهد أمر الولادة :

لنا صرخة ثم إسكاته كما طرقت بنفاس بكر

التطريق قرب الولادة ، أو خروج بعض الولد^(٢٢) ويشعر قدامة بقلق غامض لا يستطيع تعليله تجاه هذا التشبيه لرأس مدرسة التجويد ليقرر ، فيعود ليقرر أن الشاعر لم يرد فى هذا الموضع نفس الصوت ، وإنما أراد حالة فى أزمان مقاطع الصرخات ، وإذا نظر فى ذلك وجد السبب الذى وفق بين الصورتين واحدا ، وهو مجاهدة المشقة والاستعانة على الألم بالمديد فى الصرخة^(٢٣) . لقد نفى قدامة شيئا استدريج إلى إثباته ، حاول فى البداية أن يحصر وجه الشبه فى التابع الزمنى ، ولكن مالبث أن وجد نوع الألم وأسلوب مقاومته يتداخل مع هذا التابع الزمنى أو هو الذى يصنعه . ومن الصحيح أنه لا يمكن تشبيه شىء بشىء فى كل الأوجه وإلا كانا بمثابة شىء واحد ، وصحيح نسبيا أو غالبا أن وجوه التشابه والاشتراك ينبغى أن تكون أكثر من وجوه الاختلاف كما قرر البلاغيون ، ولكن هذا لا يعنى إهمال الأوجه

* (٢٢) نقد الشعر : ص ١٢٣ .

(٢٣) السابق : ص ١٢٤ .

الأخرى ، إنما قابلة لأن تكون قوة معطلة (بفتح الطاء) محايدة ، ولكن من الخطر أن تتحول إلى قوة سالبة ، مضادة ، كما في التشبيه السابق ، وينبغي أن يوضع في الاعتبار تفاصيل الصورة الحسية ، بنفس درجة التجريد إلى معنى مختبئ في طواياها ، وهذا هو ما يسوغ تنويه ابن طباطبا ببعض التشبيهات الغريبة ، كقول مسلم بن الوليد :

وإني وإسماعيل يوم فراقه لك الغمد يوم الروح فراقه النصل
فإن أغش قوما بعده أو أزرهم فكالوحش يُذئبها من الأنس المحل^(٢٤)

ومحاولة التقعيد لفن التشبيه تكشف - بصفة عامة - عن رؤية ساذجة لوظيفته ، فأبلغه عند العسكري ما يهدف إلى إخراج مالا تقع عليه الحاسة إلى مائع عليه الحاسة أو مالم تجر به العادة إلى ما جرت به العادة ، أو مالا يعرف بالبديهة إلى ما يعرف بها ، أو مالا قوة له في الصفة إلى ماله قوة فيها^(٢٥) ، و « أن التشبيه والتثيل قد يقع تارة بالصورة والصفة ، وأخرى بالحال والطريقة »^(٢٦) ، وفيما عدا الوجه الثالث عند أبي هلال فإن بقية الأقوال تنم على ارتباط حاد بالإدراك الواعي للأشياء والقصد إلى توضيحها ، وكما يقول مصطفى ناصف بحق إن هذا الإلحاق المزعوم يتضمن أن المشبه وجد في النفس على حالين إحداها قبل أن يقرن بالمشبه به ، وهنا كان على تلك الحال المتواضعة ، وواضح ما في هذا من خطأ - كما يقول - « فلا وجود للمشبه في خارج مساق التشبيه ألبتة »^(٢٧) .

وإلى الآن فإن بحث عبد القاهر في التشبيه لا يزال أقوى ما كتب في بابهِ بالنسبة للبلاغة العربية ، على الرغم من أنه لم يحطه بالعناية التي أحاط بها الاستعارة ، ولعله بذلك قد صحح نسبة الأهمية في لغة التعبير الشعري وصوره . وحديثه عنها يخلط الأوراق فيجعل التشبيه أساس الاستعارة أو مسوغها ، كما يجعل التركيب الاستعاري هو المطمح للتشبيه الجيد^(٢٨) . وحين

(٢٤) شوقي ضيف : البلاغة : تطور وتاريخ . ص ١٢٥

(٢٥) كتاب الصناعتين ص ٢٤٥

(٢٦) الوساطة ص ٤٧١ .

(٢٧) الصورة الأدبية ص ٥٩

(٢٨) فيقول : « والتشبيه كالأصل في الاستعارة وهي شبيهة بالفرع له أو صورة مقتضية من صورة » ويقول : « وإذا نظرت في أمر المقاييس وجدتها ولا ناصر لها أعز منها ، ولا روتق لها مالم ترنها ، وتجد التشبيهات على الجملة غير معجبة مالم تكنها » . انظر أسرار البلاغة ص ١٢٢ ، ١٣٧ .

يشيد بالتشبيه الذى يكتشف التقارب من خلال التباعد فيجمع بين مثلين متباينين ، ومؤتلفين مختلفين^(٢٩) ، فإنه يركز على فلسفة تقربه من الاستعارة ، غير أنه لا يلبث أن يتوكل على الاستدلال المنطقى المخافى بطبيعته للإدراك الشعرى ، وهذا نفسه هو ماورط عبد القاهر فى إصراره على أن التشبيه العثلى ينبغى أن يكون وجه الشبه فيه عقلياً ، وقد اكتفى سائر البلاغيين بوجه الشبه المستزع من عدة أشياء ، دون ما شرطه عبد القاهر فى استسلامه لترعته الأصولية المنطقية ، التى دخلت فى صراع مع ذوقه الفنى ، ولقد كانت النماذج الشعرية التى يضرب بها المثل فى الجودة طرفاً فى هذا الاضطراب ، حيث تتحقق شرائط الجودة الصماء فى تشبيهات تهيئة مينة ، فالشمس كالمرأة فى كف الأشل ، والقمر كزورق من فضة قد أنقلته حمولة من عنبر ، والعقد فى جيد الحسناء كالجمرات ، وأزهار البنفسج كأوائل النار فى أطراف كبريت ! ! . إن الطرافة والندرة مطلب عزيز ، ولكنه مطلب مفرر يمكن أن يقود إلى العقم ، فما السبيل ؟ .

« واعلم أنى لست أقول لك إنك متى ألقت الشئ يبعد عنه فى الجنس على الجملة فقد أصبت وأحسنست ، ولكن أقوله بعد تقييد وبعد شرط ، وهو أن تصيب بين المختلفين فى الجنس وفى ظاهر الأمر شهاً صحيحاً معقولاً ، وتجد للملاءمة والتأليف السوى بينهما مذهبا وإليها سبيلا ، وحتى يكون ائتلافها الذى يوجب تشبيهك من حيث العقل والحدس فى وضوح اختلافها من حيث العين والحدس ، فأما أن تستكره الوصف وتروم أن تصوره حيث لا يتصور ، فلا ، لأنك فى ذلك بمنزلة الصانع الأخرق فى تأليفه وصوغه الشكل بين شكلين لا يلائمان ولا يقبلانه ، حتى تخرج الصورة مضطربة ، وتجيء فيها نوتو ، ويكون للعين عنها من تفاوتها نبو ، وإنما قبل شبهت ، ولا تعنى فى كونك مشهاً أن تذكر حرف التشبيه أو تستعير ، إنما تكون مشهاً بالحقيقة بأن ترى الشبه وتبينه ، ولا يمكنك بيان ما لا يكون ، وتمثيل ما لا تتمثله الأوهام والظنون . ولم أرد بقولى : « إن الحدق فى إيجاد الائتلاف بين المختلفات فى الأجناس » أنك تقدر أن تحدث هناك مشابة ليس لها أصل فى العقل ، وإنما المعنى أن هناك مشابهات خفية يدق المسلك إليها ، فإذا تغلغل فكرك فأدركها فقد استحققت الفضل ، ولذلك يشبه المدقق فى المعانى كالعائص على الدر »^(٣٠) .

(٢٩) السابق ص ٢٤٦ .

(٣٠) أسرار البلاغة ص ٢٣٧ .

لقد تكرر « العقل » في هذا النص مرتين ، وفهم ضمنا مرة ثالثة ، في حين أن « الحدس » وقد ذكر مرة واحدة - هو الكلمة المناسبة . إن عمل العقل يأتي تاليا للحظة الكشف التي تتم عبر رؤية غير زمنية تلمح وحدة المنبع وإن اختلف المصب ، ثم يتجلى دور العقل في إحكام الصياغة ليدل بأقوى طريقة على حدث غير مشوب . والحق أن عبد القاهر لو أتيحت له مراجعة ما كتب لتبين له ما وقع فيه من تناقض في مبحث التشبيه خاصة . سنحمد له اهتمامه بالتشبيه التمثيلي ، ولكن لغير السببين اللذين أرجع إليهما تأثيره القوي :

« فأول ذلك وأظهره أن أنس النفوس موقوف على أن تخرجها من خفي إلى جليّ ، وتأتيها بصريح بعد مكنى ، وأن تردها في الشيء تعلمها إياه إلى شيء آخر هي بشأنه أعلم ، وثقتها به في المعرفة أحكم ، نحو أن تنقلها عن العقل إلى الإحساس ، وعما يعلم بالفكر إلى ما يعلم بالاضطرار والطبع ، لأن العلم المستفاد من طرق الحواس أو المركز فيها من جهة الطبع وعلى حد الضرورة يفضل المستفاد من جهة النظر والفكر في القوة والاستحكام » (٣١) .

أما السبب الثاني : « وضرب آخر من الأنس وهو ما يوجبه تقدم الألف . . ومعلوم أن العلم الأول أتى النفس أولا عن طريق الحواس والطباع ، ثم من جهة النظر والروية ، فهو إذن أمس بها رحا . . وأقدم لما صحبة ، وإذا نقلتها في الشيء بمثله عن الدرك بالعقل المحض ، وبالفكرة في القلب ، إلى ما يدرك بالحواس أو يعلم بالطبع ، وعلى حد الضرورة ، فأنت كمن يتوصل إليها للغريب بالحميم ، وللجديد الصحبة بالحبيب القديم ، فأنت إذن مع الشاعر وغير الشاعر إذا وقع المعنى في نفسك غير ممثل ، ثم مثله ، كمن يخبر عن شيء من وراء حجاب ثم يكشف عنه الحجاب ويقول : هاهو ذا ، فأبصره تجده على ما وصفت .

أما سبب إعجابنا بالتشبيه التمثيلي ، فهو المسوغ الثالث الذي ذكره عبد القاهر دون أن يقصد في مكان آخر ، فالحق أن التشبيه التمثيلي يعتبر أقصى امتداد للصورة البلاغية - عند عبد القاهر وغيره - ومن ثم يمكن اعتباره أطول تركيب لجملة بلاغية ، فهو أقرب « وحدة » جزئية إلى مفهوم الأسلوب أو « التأليف » كما يسميه عبد القاهر ، والمتعة الذهنية تتأق للقارئ من إعمال فكره فيما يقرأ ، وتنبيه المستمر وربطه لما مضى بما هو آت : « إن المعنى إذا أتاك ممثلا فهو في الأكثر يتجلى لك بعد أن يحوجك إلى طلبه بالفكرة ، وتحريك الخاطر له ، والهمة

في طلبه ، وما كان منه أطف ، كان امتناعه عليك أكثر ، وإبائه أظهر ، واحتجاجه أشد . .
فإن المعاني الشريفة اللطيفة لا بد فيها من بناء ثان على أول ، ورد تال إلى سابق .

ويمثل هنا بقول البحترى :

دان على أيدى العفاة وشاسع عن كل ند في الندى وضريب
كالبدر أفرط في العلو وضوءه للعصبة السارين جد قريب

ثم يقول : « أفلمست تحتاج في الوقوف على الغرض من قوله : « كالبدر أفرط في العلو »
إلى أن تعرف البيت الأول فتصور حقيقة المراد منه ، ووجه المجاز في كونه دانيا شاسعا وترقم
ذلك في قلبك ، ثم تعود إلى ما يعرض البيت الثاني عليك من حال البدر ، ثم تقابل إحدى
الصورتين بالأخرى ، وترد البصر من هذه إلى تلك ، وتنظر إليه كيف شرط في العلو الأفراد
ليشاكل قوله : « شاسع » لأن الشسوع هو الشديد من البعد ، ثم قابله بما لا يشاكله من
مراعاة التناهي في القرب فقال : « جد قريب » فهذا هو الذي أردت بالحاجة إلى الفكر ،
وبأن المعنى لا يحصل لك إلا بعد انبعاث منك في طلبه واجتهاد في نيته » (٣٢) .

وعبد القاهر يحذر من اللجوء إلى التعقيد إغراء يبذل الجهد الذي حبله ، ويفهم ضمنا
من احتفائه بتأسك الصورة وانتشارها على مساحة البيتين ، أنه يضع التشبيه التمثيلي - لهذا
السبب أيضا - في منزلة فوق التشبيه غير التمثيلي .

أما وجه التناقض في هذا التركيب المفروض للتشبيه التمثيلي فيظهر في طرحه بعض
التساؤلات المعبرة عن قلقه وجوابه عليها ، وسرى أن الجواب غير مقنع ، ليس للسؤال وإنما لما
عبر عنه من قلق . لقد ذكر أن المشبه به إنما هو بمثابة برهان حسي على صدق قضية عقلية
مفهومة من المشبه ، كما نجد في المثال السابق من شعر البحترى ، وفي قول ابن المعتز :

اصبر على مضض الحسو د فإن صبرك قاتله
فالنار تاكل نفسها إن لم تجد ما تأكله

وقول أبي تمام :

وإذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها لسان حسود
لولا اشتعال النار فيما جاورت ما كان يعرف طيب عرف العود

ومن هنا فإن عبد القاهر يتساءل : هل سبب الأنس بالتمثيل أنه « يصحح » المذكور ،
و « يثبت » أن كونه جائزا ، حتى لا يكون تمثيل إلا كذلك ؟

« فالواجب أن المعاني التي يحىء التمثيل في عقبيها على ضربين : غريب بديع يمكن أن
يخالف فيه ويدعى امتناعه واستحالة وجوده ، وذلك نحو قوله :

فإن تفق الأنام وأنت منهم فإن المسك بعض دم الغزال

وذلك أنه أراد أنه فاق الأنام وفاتهم إلى حد بطل معه أن يكون بينه وبينهم مشابهة
ومقاربة ، بل صار كأنه أصل بنفسه ، وجنس برأسه ، وهذا أمر غريب . . وبالمدعى له
حاجة أن يصحح دعواه في جواز وجوده على الجملة ، إلى أن يحىء إلى وجوده في المدوح ،
فإذا قال : « فإن المسك بعض دم الغزال » فقد احتج لدعواه ، وأبان أن لما ادعاه أصلا في
الوجود ، وبرأ نفسه من صفة الكذب ، وباعدها من سفه المقدم على غير بصيرة ، والمتوسع في
الدعوى من غير البينة ، وذلك أن المسك قد خرج عن صفة الدم وحقيقته ، حتى لا يعد في
جنسه ، إذ لا يوجد في الدم شيء من أوصافه الشريفة . .

والضرب الثاني : ألا يكون المعنى الممثل غريبا نادرا يحتاج في دعوى كونه على الجملة إلى
بينة وحجة وإثبات . نظير ذلك أن ينفي عن فعل من الأفعال التي يفعلها الإنسان الفائدة ،
ويدعى أنه لا يحصل منه على طائل ، ثم يمثله في ذلك بالقابض على الماء . . « ويمثل له بقول
المجنون :

فأصبحت من ليلي الغداة كقابض على الماء خائنه فروج الأصابع

فخية سعى المجنون في أن يسعد بليلي ليس بعجيب ولا ممتنع خارج على العرف ، حتى
يحتاج إلى شاهد أو بينة ، ومن ثم فالفائدة هنا ، وسبب الأنس كما يقول أن حال قيس مع ليلي
قد يحتاج إلى بيان المقدار ، وأن يوضع موضع القياس من غيره ليظهر مبلغه (٣٣) . فكما ترى

فإن عبد القاهر يشعر أن هذا الضرب الثاني هو الذى يحتاج إلى إقناع بمشروعية وجوده ، فإذا كان الشاعر يدعى أمرا ممكنا معروفا فأى حاجة له فى التشبيه ؟ وهنا يشير إلى جانب من القيمة الفنية للتشبيه وهو بيان الحالة النفسية ماثلة فى محسوس أو ما عبر عنه بالمقدار والقوة والضعف والزيادة والنقصان ، وهذا أساس هش لا يستدعى تشبيه الثميل دون غيره من ألوان التشبيه أو أشكاله . والنوع الأول ، أو الضرب البديع فاقد بشكل حاسم للأساس المنطقي الذى بنى عليه ، فأى علاقة حتمية بين الممدوح والقمر ، أو الصبر على الحسود وتقوت النار بنفسها . إلخ ، إننا لا ننكر شرف هذه التشبيهات وجدتها ودلالاتها على اللامحبة ونفاذ الحدس ، لكننا نستبعد أن يكون القياس أو البرهنة هى السبب فى قوتها ، إنها من باب أولى تقدم تصورا قائما بذاته ، يستمد مبرراته من ذاته ومن المشاهدة الحسية ، ومن تضاهر القوانين الكونية ، ورد السلوك الإنساني إلى مكانه من الطبيعة التى هو جزء منها ، خاضع لنفس تحولاتها ، إن لم يكن ممتزجا بها على الحقيقة .

ما الاستعارة فقد اختلف حظها كثيرا فى الدراسات النقدية والبلاغية العربية ، لقد تجاهلها ناقد فى حجم قدامة ، ونالت كلمات لاتغنى من الجاحظ والقاضى الجرجاني وأبى هلال وغيرهم ، وظلت بمعزل عن الاهتمام الجاد حتى أدركها عبد القاهر . وفلسفة الاستعارة قائمة فى قدرتها على توحيد أكثر من عنصر من عناصر الطبيعة فى بناء صورة واحدة ، وهى هناك الطبيعة نفسها التى تمتص اختلاط الاستعارات^(٣٤) ، ولعل كلمات هريبرت ريد عن وظيفة الاستعارة تضعنا على بداية الإطار الذى تحرك فيه العقل البلاغى العربى تجاه الاستعارة . يقول : إن الكلمات التى تستخدم نعوتا هى كلمات تستعمل لتحليل مباشر ، فحينما تكون فى أذهاننا صورة مركبة ، ولكى نعبر عن هذه الصورة تماما ، فإننا نحللها إلى الوحدات أو العناصر التى تكونها (كأى وصف تفصيل يمكن أن نستعين فيه بالتشبيه أيضا) أما الاستعارة فإنها عكس هذه العملية التحليلية ، إنها تركيب لعدة وحدات لوحظت ، تتلاقى فى صورة واحدة مسيطرة ، إنها تعبير عن فكرة معقدة ، لا بالتحليل والشرح ، ولا بالتعبير المجرد ، ولكن بالإدراك المفاجئ لعلاقة موضوعية ، وهذه الفكرة المعقدة تترجم إلى مساو محسوس^(٣٥) .

ويمضى ريد موضعا هذه النقطة الأخيرة مؤكدا أن اهتمام أرسطو بالاستعارة فى مجال الشعر

Metaphor, P. 34. (٣٤)

English Prose Style, P. 25. (٣٥)

هو الصواب ، لأن الاستعمال الرئيسى للاستعارات شعري دائما . « والقول بأن الاستعارة نتيجة المعن طلبا لصفة دقيقة ، هو قول مضلل . إن الدقة التى ننشدها هى دقة مساواة لا دقة وصف تحليلي ، وحيث إن النثر هو فن الوصف التحليلي فى الأساس ، فإنه يبدو أن الاستعارة ليست ذات صلة وثيقة بالنثر »^(٣٦) ، وبهذا يكون قد نفى أمرين وأثبت عكسها ، نفى أن تتم الاستعارة بإرادة عامدة تبحث عنها ذهنياً حتى تجدها ، وذلك حين ربطها بالحدس الذى هو ضرب من الاكتشاف الوهلى القائم على نفاذ الرؤية الروحية للأشياء والظواهر ، ولا يعتمد على عمليات عقلية منظمة يمكن التحكم فيها ، والأمر الثانى ناتج عن الأول ، فوظيفة الاستعارة ليست وصفية تهدف إلى تقريب صورة الشيء أو حتى تجسيده ، وإنما إدراكه . والإدراك غير الرؤية ، وحين نعرض على مخيلتنا استعارة امرئ القيس الليل « فقلت له لما تمطى بصلبه . . . إلخ » فإننا لا نرى فى الخيلة صورة جمل واضحة ، أو حتى أجزاء الجمل التى نصت عليها الاستعارة : الصلب والأعجاز والكلكل ، وإنما نجد كتلة سوداء ثقيلة تجثم على الأنفاس بضراوة .

وإذن فلم يكن الآمدى على صواب وهو يشرح مسوغا استعارة امرئ القيس السابقة قائلا : وإنما استعارت العرب المعنى لما ليس هو له إذا كان يقاربه أو يناسبه أو يشبهه فى بعض أحواله ، أو كان سببا من أسبابه ، فتكون اللفظة المستعارة حيثئذ لائقة بالشيء الذى استعيرت له ، وملائمة لمعناه . نحو قول امرئ القيس :

فقلت له لما تمطى بصلبه وأردف أعجازا وناء بكلكل

وقد عاب امرأ القيس بهذا البيت من لم يعرف موضوعات المعانى والاستعارات ولا المجازات ، وهو فى غاية الحسن والجودة والصحة ، لأنه قصد وصف أحوال الليل الطويل فذكر امتداد وسطه ، وتناقل صدره للذهاب والانبعاث ، وترادف أعجازه وأواخره شيئا فشيئا ، وهذا عندى منتظم لجميع نعوت الليل الطويل على هيئته ، وذلك أشد ما يكون على من يراعيه ويتقرب تصرمه ، فلما جعل له وسطا يمتد وأعجازا مرادفة للوسط وصدرا متناظرا فى نهوضه حسن أن يستعير للوسط اسم الصلب ، وجعله متمطيا من أجل امتداده ، لأن تمطى وتمدد بمنزلة واحدة ، وصلح أن يستعير للصدر اسم الكلكل من أجل نهوضه . وهذه أقرب

الاستعارات من الحقيقة لشدة ملائمة معناها لمعنى ما استعيرت له (٣٧) . وأول كلام الآمدى غير آخره ، فإن تكن الاستعارة لائقة ملائمة فهذا مطلب أساسى ، وأما أن تكون منتظمة لجميع النعوت فهذا قول يمكن أن يكون عميقا جدا إن دل على قوة الإدراك الموحد بين المستعار منه والمستعار له ، دون أن يعنى ذلك دقة التفاصيل أو تناظرها بينهما ، وهو ما أرادته الآمدى للأسف فى تحليل الاستعارة ، وبهذا التصرف المضاد لطبيعتها يلتوى بها لتصير هى والتشبيه سواء .

ولكن : ما الذى يقوم به التركيب الاستعارى ؟

إن إدراك التشابه فى التباين هو منيع الاستعارات ، وهذا التشابه المكتشف يشبع الحنين الإنسانى إلى النظام والكمال ، وهذا مصدر لذة كبرى تحققها الاستعارة ، فهذه الصلة الروحية بين الأشياء الساعية إلى التوحد فى مخيلة الإنسان تعبر عن رغبة عميقة للعقل الإنسانى فى اكتشاف النظام فى العالم الخارجى ، وبناء استعارة جيدة يعنى إشباع جزء من تطلع العقل إلى إسباغ النظام على ما حوله (٣٨) وقدرته على التأثير فيه ، وهذا هو معنى العلاقة ، فالعلاقة نفسها معنى ، وهو معنى تبادلى - وهذا هو الجانب الذى لم يلتفت إليه المنظرون فى البلاغة العربية - فحين سمي بن جونسون الزنبقة « شجيرة النور وزهرته » كان يخبرنا أساساً بشيء عن الزنابق ، وثانويا كان يخبرنا بشيء يتعلق بالنور ، ولكنه كان يفعل ذلك أيضا بطريقة تعنى تجربتنا مع الزنابق ، ومن ثم سنكتشف أن ثلاثة أشياء قد جدلت أو ركبت بطريقة لا يمكن فيها فصل عنصر عن الآخرين : معنى النور يعطى الزنبقة ، والمعنى الذى يعطيه النور للزنبقة ، والمعنى الذى تعطيه الزنبقة للنور (٣٩) . هذه الأضلاع الثلاثة تتوحد - وليس تتلاقى - لتصنع علاقة ذات معنى بين النور والزنبقة ، وهذا المعنى يستخلصه كل قارئ من سياق القصيدة . والقول بحنين العقل إلى الاستعارة نابع من نظرية أخرى سبقت الإشارة إليها ، ترى أن المجاز هو اللغة الأصل ، وأن الاستعارة هى اللغة الإنسانية الأولى ، التى ظلت تحافظ على ازدواجية المعنى حقبا طويلة ، بالربط بين المشاهد وأثره الباطنى (٤٠) ، فمن الصحيح ما يلاحظ من أن النقد

(٣٧) الموازنة : ج ١ ص ٢٤٩ ، ٢٥٠

C. Day Lewis, The Poetic Image, P. 35. (٣٨)

Ibid, P. 35. (٣٩)

(٤٠) انظر أيضا : مصطفى ناصف : الصورة الأدبية - ص ١٢٦ .

كثيرا ما ينظر إلى الاستعارة ، « وكأنها ثقب في باب على طبيعة الواقع الذى يتجاوز نطاق الخبرة البشرية ، ووسيلة أساسية بها يستطيع الخيال أن يرى داخل حياة الأشياء . وهذا الموقف يجعل من الصعب رؤية عمل تلك الاستعارات التى تؤكد الإطار عارضة نفسها علينا كاختراعات متعمدة ، كوسيلة أساسية أصلا ليس لرؤية داخل حياة الأشياء ، بل لرؤية الشعور الإنسانى الخلاق الذى يشكل عالمه الخاص »^(٤١) ، وهذا العالم يقوم - شعريًا - على تقويض الحائط بين الحقيقة والخيال ، وبين الذات والموضوع ، وبهذا وحده صارت الاستعارة دعامة التصور الشعرى ، وجزءا أساسيا في البناء الشعرى ، فحيث يزاوج عنصر بعنصر آخر فإنه يبرز الإمكانية الكامنة في كلا العنصرين معا^(٤٢) .

ونعود إلى عبد القاهر لنجد عنده الكثير من مناحى الإدراك العميق للاستعارة ، فهى تمتع العقل وتونس النفس وتوفر الأنس ، ولا يستغنى عنها الكلام حتى تعيره حلاها ، وبها ترى الجهاد حيا ناطقا والأعجم فصيحاً والأجسام الخرس مبينة والمعانى الخفية بادية جليلة . وهنا لا بد من جلاء تصور أضافه القاضى الجرجاني في معرض تحليله لبعض استعارات المتنبي ، من خلال القياس على بعض استعارات أبى تمام ، التى لم تكن موضع إعجاب لما فيها من غرابة التصور وإسراف في تجسيد المجردات . يعول القاضى الجرجاني على قبول النفس للاستعارة أو نفورها ، وعلى سكون القلب أو نبوه ، أى الانطباع ، ولكنه لا يلبث أن يحاول اكتشاف فارق موضوعى يمكن التعويل عليه ، « وربما تمكنت الحجاج من إظهار بعضه ، واهتدت إلى الكشف عن صوابه أو غلطه ، وقد كان بعض أصحابنا يجاريى أبيانا أبعد أبو الطيب فيها الاستعارة ، وخرج عن حدة الاستعمال والعادة ، فكان مما عده منها قوله :

مسرة في قلوب الطيب مفرقها وحسرة في قلوب البيض واليلب

وقوله :

نجمعت في قواده هم ملء قواد الزمان إحداها
فقال : جعل للطيب والبيض واليلب قلوبا وللزمان قواداً . وهذه استعارة لم نجر على شبه قريب ولا بعيد ، وإنما تصح الاستعارة وتحسن على وجه من المناسبة ، وطرف من الشبه والمقارنة .

W. Nowotny, The Language Poets Use P. 87.

(٤١)

Ibid, P. 98.

(٤٢)

: فقلت له : هذا ابن أحمر يقول :

ولمت عليه كل معصفة هوجاء ليس للبها زبر

فما الفصل بين من جعل للريح لباً ، ومن جعل للطيب والبيض قلباً ، وهذا أبو رمية

يقول :

هم ساعد الدهر الذى تتقى به وما خير كف لا تنوء بساعد

وهذا الكميث يقول :

ولما رأيت الدهر يقلب ظهره على بطنه فعل الممعك بالرمل

وشاتم الدهر العبقى يقول :

ولما رأيت الدهر وعرا سبيله وأبدى لنا ظهرا أجب مسمعا
ومعرفة حصاء غير مفاضة عليه ، ولونا ذا عثانين أجدعا
وجبهة قرد كالشراك ضئيلة وصعر خديه وأنفا مجدعا

فهؤلاء قد جعلوا الدهر شخصا متكامل الأعضاء تام الجوارح ، فكيف أنكرت على
أبي الطيب أن جعل له فؤادا ؟ .

وفى حين لا يجد محاور الجرجاني جوابا ، فإنه يظل متمسكا برأيه القائم على إحساس داخلى
يتقبل استعارة ابن أحمر للريح لباً ، ويرفض استعارة المتنبي للطيب قلبا. ويمضى القاضى خطوة
أبعد ، فيحاول تعليل ذلك بقوله : إن الريح لما خرجت بعصوفها من الاستقامة ، وزالت عن
الترتيب ، شبت بالأهوج الذى لا مسكة فى عقله ولا زبر للبه ، ولما كان مدار الأهوج على
التباس العقل حسن من هذا الوجه أن يجعل للريح عقلا ، فأما الدهر فإنما يراى بذكره أهله ،
فإذا جعل للدهر ساعدا وعصدا ومنكبا فقد أقيم أهله مقام هذه الجوارح من الإنسان ، وليس
للطيب والبيض واليلب ما يشبه القلب ، ولا ما يجرى مع هذه الاستعارة فى طريق .

وقوله :

ملء قواد الزمان إحداها

إن عدل به إلى أهله ، وأزيل عن مقتضى لفظه اختل المعنى وانقطع ، عن قوله بعده :

فإن أتى حظها بأزمة أوسع من ذا الزمان أبدائها

فهذا فصل واضح وفرق ظاهر . وأما أبيات شاتم الدهر فإنما صدرت مصدر الهزل ، وجرت على عادة في الاستعمال متداولة^(٤٣) . . ووجه الخطر في هذا الاستنتاج الذى توصل إليه القاضى الجرجاني أنه يخرج بالاستعارة إلى غير مجالها ، إلى الإسناد وهو يتم عن طريق العقل لا اللغة ، فكأنما هى نوع من المجاز العقلى ، في حين أنها في المجاز اللغوى أقدر على القيام بوظيفتها وهى التركيب والصهر والتوحيد ، وليس مجرد التصوير أو تقريب الشبه كما ظن القاضى .

هذا التصور العقلى لمعنى الاستعارة يلاحقها عند القدماء ، وهذا الآمدى - مرة أخرى - يخطئ أبا تمام في استعارة ممتدة ، على نحو أكثر جودة وتماسكا من استعارة العبق التى لم يرض عنها القاضى ووصفها بالهزل ، وهى أدخل في لغة الفن والتصوير الشعرى من أمثلته التى تولى الدفاع عنها . أما بيتا أبى تمام فهما :

فلو ذهبت سنوات الدهر عنه وألقى عن مناكبه الدثار
لعدل قسمة الأرزاق فينا ولكن دهرنا هذا حمار

قوله « وألقى عن مناكبه الدثار » لفظ ردىء ، وليس من المعنى الذى قصده في شيء ، وصدر البيت لائق بالمعنى ، فلو كان اتبعه بما يكون مثله في معناه بأن يقول : فلو ذهبت سنوات الدهر عنه واستيقظ من رقدته أو انتبه من نومه أو انكشف الغطاء عن وجهه ، لكان المعنى يمضى مستقيما ، لأن من كان ذا سنة أو نوم أو مغطى عن وجهه أو عينيه ، فإنه لا يبصر الرشده ولا يكاد يهتدى لصواب . وإنما هذه كلها استعارات ، والمراد بها هداية القلب وإبصاره وفهمه ، وقد جرت العادة باستعارتها في هذا المعنى . فأما دثار المناكب فليس من هذا الباب

(٤٣) الواسطة ص ٤٢٩ - ٤٣١ والوزير : الرأى أو القوة .

في شيء ، إذ قد يبصر الإنسان رشده ، ويهتدى لصواب أمره وعلى مناكبه دثار وعلى ظهره أيضا حمل ، ولا يكون ذلك مع النوم والرقاد والغطاء على العين . . . ولقطة الدثار أيضا إنما تستعمل لمنع الهواء والبرد ، لا لمنع الفهم والرشد^(٤٤) فهنا التزام بالواقع المادى الحرفى والتمسك بالتفاصيل والتجارب اليومية الجزئية ، وهذا مسلك مفسد لإدراك الطاقة الإيجابية ومعطّل لها بتوجيهها إلى خدمة واستكمال « صورة معتادة » وليس « صورة - معنى » كما ينبغي أن يكون الأمر ، ولو تذكرنا ما قيل حول « شجرة النور وزهرته » فسنتكشف لونا آخر من ألوان القصور في تحليل الاستعارة ، وهو أن هذا التحليل يمشى في اتجاه واحد ، من المستعار منه إلى المستعار له مهملا الضلعين الآخرين من أضلاع تأثير الاستعارة ودور الذهن في تصيد علاقاتها الثلاثية التركيب . أما عبد القاهر فقد أضاف فكرة « الجامع في كل » وهى تتجاوز القول بوجه الشبه وإن كانت قريبة منها ، إلا أنها أكثر تركيبا وتوحدا ، فالجامع فيها يعنى أنها في هذه النقطة شيء واحد على الحقيقة وليس الادعاء ، حتى وإن اشترط عبد القاهر وجود قرينة مانعة من إرادة المعنى الأصلي ، وهذا شرط قائم في نفس المتكلم وليس في تركيب الاستعارة ، فقد قبل عبد القاهر أن تكون « رأيت شمسا » استعارة ، تريد بها إنسانا يتהלّى وجهه كالشمس ، وليس في لغة الاستعارة ما يدل على ذلك وإنما هو السياق ومزاج المتكلم ودواعى الكلام . وقد لمس عبد القاهر فكرة الجامع أو التشابه فيما هو متباين بطريقة متوافقة مع اهتمامه بالمنطق ، ورعايته للدلالة اللغوية في نفس الوقت ، وحرصه على العلاقة في إطار الإسناد ، تأكيداً لنظريته في النظم ، ويتجلى هذا في فلسفته للاستعارة بإعادتها إلى التشبيه ، ولكنه مشروط بنزعة التوحيد التى يمكن أن تمضى في ثلاثة مسالك :

« وإذا كان الأمر كذلك ، فالذى يستحق بحكم هذه الجملة أن يكون أولا من ضروب الاستعارة أن يرى معنى الكلمة المستعارة موجودا في المستعار له ، من حيث عموم جنسه على الحقيقة ، إلا أن لذلك الجنس خصائص ومراتب في الفصيلة والنقص ، والقوة والضعف ، فأنت تستعير لفظ الأفضل لما هو دونه ، ومثاله استعارة الطيران لغير ذى الجناح إذا أردت السرعة ، وانقضاض الكواكب للفرس إذا أسرع في حركته من علو . . . ومعلوم أن الطيران والانقضاض والسباحة والعدو كلها جنس واحد من حيث الحركة ، فأفردوا على الإطلاق إلا أنهم نظروا إلى خصائص الأجسام في حركتها ، فأفردوا حركة كل نوع منها باسم ، ثم إنهم

إذا وجدوا في الشيء في بعض الأحوال شها من حركة غير جنسه استعاروا له العبارة من ذلك الجنس . . ومن ذلك أن « فاض » موضوع لحركة الماء على وجه مخصوص ، وذلك أن يفارق مكانه دفعة فينبسط ، ثم إنه استعير للفجر » . وهنا يأتي ببعض التماذج الشعرية ، كقول البحري :

يتراكمون على الأسنة في الوغى كالْفجر فاض على نجوم الغيب

وقول أبي تمام
وقد نثرهم روعة ثم أحدقوا به ، مثلاً ألفت عقدا منظما

وقول المتنبي :

نثرهم فوق الأحيدب نثرة كما نثرت فوق العروس الدراهم

فللفجر انبساط وحالة شبيهة بانبساط الماء وحركته في فيضه ، والنثر في الأصل للأجسام الصغار كالدراهم والدنانير والجواهر والحبوب ونحوها ، لأن لها هيئة مخصوصة في التفريق لا تأتي في الأجسام الكبار ، ولأن القصد بالنثر أن تجتمع أشياء في كف أو وعاء ، ثم يقع فعل تتفرق معه دفعة واحدة ، والأجسام الكبار لا يكون فيها ذلك ، لكنه لما اتفق في الحرب تساقط المنهزمين على غير ترتيب ونظام ، كما يكون في الشيء المنثور ، عبر عنه بالنثر ، ونسب ذلك إلى الممدوح ، إذ كان هو سبب ذلك الانتثار .

والضرب الثاني من الاستعارة كالسابق من حيث وجود الشبه في المستعار له والمستعار منه على الحقيقة ، مثل : « رأيت شمسا » تريد إنسانا يتהלل وجهه كالشمس ، فهذا له شبه باستعارة « طار » لغير ذي الجناح ، وذلك أن الشبه مراعى في التلاؤم وهو كما يعلم موجود في نفس الإنسان المتهلل ، لأن رونق الوجه الحسن في حسن البصر مجانس لضوء الأجسام النيرة . . غير أن الفرق بين هذا وسابقه مائل في أن الاشتراك ههنا في صفة توجد في جنسين مختلفين كالإنسان والشمس ، وليس كذلك الطيران وجرى الفرس .

والضرب الثالث يتحمس له عبد القاهر ويسميه « الصميم الخالص من الاستعارة » ويميزه أن الشبه مأخوذ من الصور العقلية ، وذلك كاستعارة النور للبيان والحجة الكاشفة عن الحق المزيلة للشك النافية للريب . مثل قوله تعالى : « واتبعوا النور الذي أنزل معه » فليس ما بين

النور والحجة مثل ما بين طيران الطائر وجرى الفرس من الاشتراك في عموم الجنس ، ولا مثل ما بين الرجل والأسد من الاشتراك في طبيعة معلومة تكون في الحيوان كالشجاعة ، لأن النور صفة من صفات الأجسام محسوسة ، والحجة كلام^(٤٥) .

لقد اتخذ عبد القاهر خطوة جريئة في اعتبار العلاقة بين انقضااض النجم الحقيقية وانقضااض الفرس الاستعارية ، كالعلاقة بين الوجه الحسن والضوء في الجسم المنير ، في المثال الأول يلتقي المتباينان على دلالة عامة ، وفي المثال الثاني يلتقي المتباينان في مجال إدراكي واحد يتعلق بالبصر ، وإذا كان هذا الكشف الكبير يقلل أو يلغى اقتناعنا بالنوع الثالث الذى تمحس له عبد القاهر ، ومبناه توحد الصورة العقلية ، حيث يختفى البعد التاريخي الضارب في القدم الذى يمكننا مراقبته في الدلالات اللغوية (المثال الأول) واختلاط المدركات وشهادات الحواس (المثال الثاني) ويتوكل على نوع من القياس العقلي الذى لا ترفضه الصورة ولكنها تأباه دعامة وحيدة لها ، إذا كان كشف عبد القاهر للبؤرة اللغوية والإدراكية (الحواسية) التى تتولد فيها الاستعارات قد استقر على قاعدته الصحيحة برغم الانحراف الذى تشهد به ماسماه «الصميم الخالص من الاستعارة» فإنه قدم أقوى مبررات ضرورة الإيمان بأن التصور الشعري (الاستعاري) للأشياء بحاف بطبيعته لواقع علاقاتها الماثلة ، باحث لطبيعته عن علاقات أعمق ، قد تبدو مهوشة ، ولكنها الأكثر صدقا على الحقيقة : يقول :

«ومبنى الطباع وموضوع الجيلة ، على أن الشيء إذا ظهر من مكان لم يعهد ظهوره منه ، وخرج من موضع ليس بمعدن له ، كانت صباغة النفوس به أكثر ، وكانت بالشغف منها أجدر ، فسواء في إثارة العجب ، وإخراجك إلى روعة المستغرب ، وجود الشيء في مكان ليس من أمكنته ، ووجود شيء لم يوجد ولم يعرف من أصله في ذاته وصفته»^(٤٦) .

رؤية واقتراح :

لقد تشعب البحث أكثر من مرة ، ولكننا نعتقد أن الروايف جميعا قد عادت إلى المجرى الرئيسى في الوقت المناسب . لقد كانت وقفنا خاصة مع طبيعة الصورة ، ودور العقل في إدراكها ، ومدى ارتباطها التبادلى بالمجال اللغوى المحيط بها وقدرة هذا المجال على أن يجعلنا

(٤٥) أسرار البلاغة ص ١٥٦ .

(٤٦) السابق ٢٤٦ .

أكثر وعياً بالصورة ، واكتشافاً لالتجاهات الشاعر ومنحاه في تكوين الوثبة وعلاقة الوثبات .
وفي وقفة أخرى مع دور الخيال في صياغة الصورة متوحداً مع الفكر أو مشكلاً له كان من
الضروري أن نعرف شيئاً عن أثر الصورة من الناحية النفسية ، فهي منه ومثير ، وبخاصة حين
يكون الخط مجازياً يستخرج الدلالة الصحيحة من غير معدنها . وفي هذا الفصل كان ضرورياً
أن نحصر الجهد نسبياً في جهود البلاغيين ، وقد رأينا كيف اهتمت هذه الجهود بالتشبيه أولاً ،
وبالاستعارة ثانياً ، وربما كان العكس هو الأحق ، على الأقل باعتبار أن المادة المتوفرة للباحث
في هذا المجال شعرية في أساسها . على أن الكناية - وهي القسم الثالث في علم البيان - لم تحظ
باهتمام كبير ، اكتفاء بأنها قسم من أقسام المجاز ، ففيها جانب مما في الاستعارة ، إذ لا بد من
علاقة ، ولكنها متحررة من القرينة ، فليس ثمة ما يمنع من إرادة ظاهر ما تدل عليه ، أى أن
لها قدراً من الاستقلال ، وبهذا تقترب من التشبيه في المستوى الإدراكي الذي تنبعث عنه
أوتثيرة ، فحين يقول النابغة في الفساسة :

رقاق النعال طيب حجزاتهم يحيون بالريحان يوم السبابس

فهو كناية عن الترف والشرف ، وهذا نوع من التجريد المعتمد على القياس ، وليس في
اللفظ ما يدفع أن يكون المراد هو إثبات هذه الأشياء بذاتها لهم .
هذا قول القدماء ، ولكن بعض الكنايات تستقل عن معالمها الحسية ، وتغضى مع الدلالة
غير عابثة بغير تجسيد هذه الدلالة تحسناً أو تقييحا ، فحين يقول المتنبي مثلاً :

بكل أرض وطئتها أم ترعى بعبد كأنه غم
يستخشن الحزحين يلمسه وكان يبرى بظفره القلم

إن الكناية في الشطر الأخير مما لا يتصور حمله على الحقيقة ، ولكنها أدت دورها في تجسيد
البشاعة والخشونة بشكل حاسم لم يلغه التعبير المجرد المباشر في الشطر الأول من البيت
نفسه^(٤٧) . ولكي نحسم قضية الدلالة المزدوجة للكناية لتأمل هذه الآيات لدى الرمة ، وفيها

(٤٧) تأمل وحدة الوثبة في هذين البيتين وتأثيرها في انتقاء المفردات ومكونات الصور ، في العلاقة بين الأرض والدوس
والرمعي ، والغنم (الصوف) والخشونة والحرير (الملمس) والظفر (أقرؤها الظلف) والقلم ، وكذلك تأمل طابعها الشعبي
العجيب .

بعض من الكنايات الجيدة :

ليست بفاحشة في بيت جارتها ولا تعاب ، ولا ترمى بها الريب
إن جاورتهن لم يأخذن شيمتها وإن وشين بها لم تدر ما الغضب
صمت الخلاخيل خود ليس يعجبها نسج الأحاديث بين الحى ، والصخب
وحبها لى ، سواد الليل مرتعدا كأنها النار تحبو ، ثم تلتهب

فهذا تصوير لشاعر من أساتذة التصوير في شعرنا القديم ، في عبارات قليلة جمع الحسن وحرارة العاطفة وبراعة الأعاق في صور متتابعة ، قليلة الألفاظ متعددة الإشعاعات ، قوية التماسك حتى ليلغى تماسكها أية مباحكات ذهنية ، كالتساؤل حول نفى الفحش عنها في بيت جارتها ، وهل يعنى ذلك نفيه أيضا في بيتها ؟ ومع إمكان هذا الالتواء بالمراد فقد أضاف الشاعر « ولا تعاب » ، والجار أكثر تسقطا للأخبار من غيره ، غير أنه لم يهمل صورتها في بيتها ، وهى قائمة على الحب الملتب كالنار ، فليت شعرى ، هل جاء الربط بين أول الأبيات وآخرها عن وعى عميق بطبيعة الإنسان - المرأة - العفة ؟ ! ونقف عند كنيتين : « لم تدر ما الغضب » كناية عن الحلم ، « ليس يعجبها نسج الأحاديث » كناية عن البعد عن الفضول والثرثرة . ولكن التحليل لبنية هاتين العبارتين - من الناحية المنطقية - يعطى دلالة مختلفة ، « فليس يعجبها نسج الأحاديث » تقوم على الرفض الواعى بما ترفض ، إنه لا يعجبها ، وهو مالا تدل عليه : « لم تدر ما الغضب » ، والمعنى هنا يختلف كثيرا عن القول بأنها لا تحب الغضب ، أولان تستسلم للغضب ، لقد أراد الشاعر أن يبالغ في وصفها بالحلم والأناة ، فلو أخذنا المعنى بحرفيته لصار وصفا بالعجز والبلادة ، وهو لم يرد ذلك قطعا ، بدليل هذه الكناية الثانية ، وإذن فإن الكناية الأولى تضاف إلى كناية المتنبي السابقة التى لا يصح أن تراد في معناها المباشر حتى وإن لم تكن هناك قرينة مانعة من إرادة المعنى الظاهر . . إن الموقف والسياق أقوى قرائن التعبير الفنى ، وليس المعنى الشعري كامنا في قرينة أو علاقة ، إنه كالأريج ، يلتقط من كل اتجاه ، والحس الباطنى هو قطب الاتجاهات كلها .

إلى هنا استقرت أنماط الصور البيانية التى قام على رعايتها علم البيان : التشبيه والاستعارة والكناية . ولكننا في الحقيقة سنحاول أن نشير إلى أنماط أخرى قد تكون أقل مساسا بجمهور البناء الشعري ، غير أن طاقتها التصويرية تستحق قدرا من العناية . وهذه الأنماط الأخرى تمتد

بين علوم البلاغة الثلاثة ، التى تنقسم من خلال هذا التصور إلى قسمين وليس إلى ثلاثة ، دعنا من مبررات التقسيم القديم بين رعاية مقتضى الحال ، وإيراد المعنى الواحد بأكثر من طريقة وتزيين الأسلوب بمحسنات معنوية ولفظية ، فى القول تداخل واضح وعجز عن التصور الحق لبناء أسلوب أدبى ، فالبلاغة كلها مراعاة مقتضى الحال ، حتى وإن ابتذلت هذه العبارة لكثرة دورانها ، إنها الصديق الفنى ، بكل ما تحمل العبارة من رعاية حق المبدع والمتلقى وأصول التعبير الفنى ودوافعه الخاصة فى هذا العمل ، والعامّة فى حاجة الإنسان إلى أن يتجاوز ذاته الفردية ويؤثر فى الآخرين . أما القسمان اللذان ينقسم إليهما التعبير فيعتمدان على وضع جدلى مستمر بين الضبط والتجاوز ، وهما معا غريزتان عقليتان وعادتان من عادات الاستعمال اللغوى ، وليس يتميز بهما الأسلوب الأدبى ، ولكن الأدب يتميز بتعديل النسب ، وإيجاد نسق بين كل من وسائل الضبط ووسائل التجاوز . فى أعماق كل منا رغبة فى أن يكون مبدعا ، يأخذ مكانه بين الجماعة اللغوية من خلال قدرته على الانصياع لقوانينها التعبيرية ، وهذا يستدعى منه الضبط ، الخضوع لمطلق التعبير الموضوعى ، وهو بطبيعته ذوزنعة تجريدية تقوم على العلاقات المنطقية بين أركان الكلام ، فى حدود الدلالة المعجمية أو الاجتماعية . وتعادل هذه النزعة إلى الإبانة بالخضوع إلى الانضباط والالتزام بموضوعية التعبير اللغوى ، نزعة مضادة أو مقابلة إلى الخصوصية والتميز ، تدعو المبدع إلى التجاوز بتحديد أفق خاص له يكتشفه بمعاناة مع الألفاظ والعلاقات اللغوية التى يغادر بها الإطار الاجتماعى ، ويصحبها فى سريره لتعايشه فى تجربته ، لتعود بدورها إلى مكانها من الأسلوب ، وقد حملت من ألوان هذه المعاشة الخاصة ما هو نقيض طبيعى لدلالاتها المنضبطة معجمياً أو اجتماعياً . على هذا سيكون علم المعانى علماً ضابطاً حين يتعرض لفائدة الخبر ، وأغراضه وأضره ، وحين يتعرض للجملّة الإنشائية وأقسامها ، وحين يتكلم عن الإسناد وأحوال المسند والمسند إليه . ولكنه سيكون علماً متجاوزاً ، فيه طاقة لا تخفى من الذاتية : ذاتية الكاتب وذاتية التجربة وذاتية الموقف ، ومن ثم ذاتية الأسلوب ، حين يبدأ فى الاستثناء ، فيغادر فائدة الخبر إلى لازم الفائدة ، وأسباب وعلامات خروج الخبر عن مقتضى الظاهر ، وكذلك الأمر فى أقسام الإنشاء الطبلى ، بخروج الأمر عن معناه الأصلى لدواع خاصة ، وخروج النهى عن معناه الحقيقى لقرائن ماثلة أو مفهومة ، ومحاولة اكتشاف معان تتجاوز حدود ما يطلب من الاستفهام رعاية لحق القرينة . وحين نلمح التجاوز ورفض الانضباط المرامي لموضوعية التعبير اللغوى سنجد ظلال

الصورة في قلب التعبير.

لتذكر الآن الكلمات الأخيرة التي ختمنا بها الفصل الخاص بطبيعة الصورة ومحاولة تحديدها ، وكيف تمرت الصورة على كل تعبير ، فهي التشبيه والاستعارة والكناية ، وهي صورة رسمت بكلمات ، وهي الوصف بكلمات شحنت عاطفة وانفعالا ، وهي التعبير ذو الدلالات الحسية ، وهي التجسيد للمجرد . لقد أحصينا هذا كله بغير ملل ، ولكننا أنهينا الفصل بما هو توطئة لما نحن بصددده الآن . لقد قلنا على التحديد ، في ختام جولتنا السالفة : « إن مخاطبة الحواس ، والبرود على الدلالة الحرفية ، واكتشاف علاقة ، وتحرك الخيال بين قطبين ، وإدماج الحسى بالمجرد في شكل أو بناء موحد تملأ فيه الثغرة بين القطبين ، تمثل أهم ما ينبغي أن يتحقق في الصورة الشعرية ، وفي الصور داخل البناء الشعري ، والصورة أو الصور تكثيف هادف إلى الانتشار ، وبناء من عناصر قلقة تسعى إلى التوحد ، وتوتر في الإدراك الفكري يخلف الانسجام » .

وهذا القول الذي انتهت إليه سياحتنا بحثاً عن الصورة ، سيسمح بدخول أنماط تعبيرية لم تكن تصنف كصور ، وفيما أشرنا إليه من تجاوز الفائدة إلى لازم الفائدة وفي استعمالات الأمر والنهى والدعاء إلخ . يتحقق التمرد على الدلالة الحرفية ، واكتشاف علاقة ، وتحرك الخيال بين قطبين ، وبخاصة حين تتجمع عناصر أخرى في التعبير أقوى صلة بالمواد التصويرية كالحس ، أو ما يخاطب الحواس من المعنوى . وستعلم شيئاً جديداً هو ألا نقصر وعينا بالصورة على عناصرها المباشرة ، فإذا كانت الصورة في أنماطها الثلاثة المتداولة يمكن أن تستغنى بنفسها أحياناً يساندها الموقف المضمر في نفس المتكلم ، فإن بعضاً منها ، وما نقترح إضافته كأنماط جديدة للصورة يتطلب أن نسعى إلى « المجال الحيوى » اللغوى الذى يدخل في تكوين الصورة بشكل غير مباشر ، لكنه ضرورى لاستيعاب كافة معطياتها . ولهذا يروى بيت حجل بن فضله القيسى بشطريه دائماً :

جاء شقيق عارضاً رجه إن بنى عمك فيهم رماح

فليس من الممكن معرفة لازم الفائدة ، وهو المعرفة التي تناقض السلوك ومن ثم استنقحت التأكيد ، دون قراءة الشطر الأول ، الذى أعطى الصورة في الشطر الثانى مبرراتها ، ومثال آخر يخرج فيه الاستفهام إلى التعجب ، مثل قول المتنبي ، حين صرع بدر بن عمار أسداً :

أمعفر الليث الهزبر بسوطه لمن ادخرت الصارم المسلولاً ؟

إن الاستفهام التعجبي في الشطر الثاني لا يستقل برسم صورة ، ولكنه جزء أساسى من الصورة المعنوية ، من الدلالة المستخلصة في الصورة التى رسمها الشطر الأول .

ونختم هذه اللمعة بالقول بأن « التجاوز » يترك طابعه التصويرى حتى وإن لم يرسم صورة تامة ، وربما كان هذا خاصا بالجملة الإنشائية التى لم تتحقق بعد ، ويعيننا صدر هذا القول ، وينبغى أن ندعمه الآن : إننى حين أسمع شخصاً ينادى : « يا زيد » فإن دلالة ذلك تظل تجريدية عقلية تماما ، ولكن إذا كان النداء لغير شخص مثل : « ياسارى البرق غاد القصر واسق به » وحتى لو اقتصر الأمد على المندى فقط : « ياسارى البرق » فإن التجسد الحسى لرجل شاخص إلى الأفق وقد رقت ملامحه وجداً وحيناً ، هى المقابل المباشر لمن يفهم معنى هذا النداء . وإذن فإن نوعية المندى ودلالة النداء يمكن أن تكون صورة أو جزءاً من صورة ، أو إيحاء باستقبال صورة ، وهكذا .

وإنه لحس صائب حقاً أن يضع ابن المعتز التجنيس والمطابقة ورده الأعمجاز على ما تقدمها في قسم واحد مع الاستعارة ، صحيح إنه كان يبحث في طواياها عن المبتدع ولكنها جميعاً تشترك في نزوعها الحسى وجنوحها إلى التصوير ، ولقد فطن عبد القاهر إلى شىء من ذلك حين اهتم بالجناس - دون غيره مما اعتبر من علم البديع فيما بعد - وبالمطابق أحياناً . ونحن ننكر أن يكون هدف البديع معرفة وجوه تحسين الكلام بعد رعاية المطابقة ووضوح الدلالة . وهذا الإنكار قائم في جانب منه على رفض اعتبار وضوح الدلالة هدفاً فنياً للكتابة ، ونرى أن المطابقة - بمعنى الصدق الفنى - هى الهدف الوحيد ، وأنها تتضمن جانب الدلالة ، وما يسمى تحسيناً هو جزء لا يتجزأ من الدلالة ولا معنى لفصله واعتبار نشاطه بمثابة فضله يمكن الاستغناء عنها . ولكن عبد القاهر مع اعترافه بقيمة التجنيس ظل مشدوداً إلى الدلالة العقلية ، ولعله مهد بذلك إلى تقسيم المحسنات بين عقلية ولفظية ، وهو تقسيم عجيب حقاً إذ لا يتصور أن يكون الموقع العقلى وحده مبرراً ، كما لا يتصور أن يكون البناء الصوتى وحده دافعاً للاستحسان حتى وإن عاند التصور وهدم الصورة .

ويقول عبد القاهر :

أما التجنيس فإنك لا تستحسن تجانس اللفظتين إلا إذا كان موقع معنيهما من العقل موقعاً

حميداً ، ولم يكن مرمى الجامع بينها مرمى بعيداً . أترك استضعفت تجنيس أبى تمام فى قوله :

ذهبت بمذهبه السماحة فالتوت فيه الظنون أمذهب أم مذهب
واستحسن تجنيس القائل :

حتى نجا من خوفه وما نجا

وقول المحدث (أبو الفتح البسى)

ناظراه فيما جنى ناظراه أودعانى أمت بما أودعانى

لأمر يرجع إلى اللفظ ؟ أم لأنك رأيت الفائدة ضعفت عن الأول وقويت فى الثانى ؟
ورأيتك لم يزدك بمذهب ومذهب على أن أسمعك حروفاً مكررة ، تروم لها فائدة فلا تجدها إلا
بجهولة منكورة ، ورأيت الآخر قد أعاد عليك اللفظة كأنه يخذلك عن الفائدة وقد أعطاها ،
ويوهمك كأنه لم يزدك وقد أحسن الزيادة ووفاه . . .

فقد تبين لك أن ما يعطى التجنيس من الفضيلة أمر لم يتم إلا بنصره المعنى ، إذ لو كان
باللفظ وحده لما كان فيه مستحسن ، ولا وجد فيه إلا معيب مستهجن ، ولذلك ذم الاستكثار
منه والولوع به ، وذلك أن المعانى لا تدين فى كل موضع لما يجذبها التجنيس إليه ، إذ الألفاظ
تخدم المعانى والمصرفة فى حكمها ، وكانت المعانى هى المالكة سياستها ، المستحقة طاعتها . (٤٨)
إن عبد القاهر الذى أطال التفكير أمام أقل نامة فى التعبير الفنى (٤٩) كان شديد الثقة فى
الفهم السائد للتجنيس ، فالمسألة فى ظنه لن تزيد عن كلمة تردد أو جزء فيها مرتين ، فى كل
مرة لها معنى بذاتها أو من خلال متعلقها قد يكون المعنى الثانى عكس الأول (نجا وما نجا) وقد

(٤٨) أسرار البلاغة ص ١٠٠ والطريف حقاً أن عبد القاهر اعتبر التجنيس مردوداً فى حسنه إلى ما يتصور فى العقل ،
ولكن المتأخرين قد وضعوه فى المحسنات اللفظية أى أنهم غلبوا الجانب السموع على جانب الدلالة . وسرى أنه لا يمكن تجريد
العنصر الدلالى من قيمته الصوتية ، وأن تحليل عبد القاهر قد أرهص بذلك .

(٤٩) انظر مثلاً تحليله لبيت الفرزدق :

وما حملت أم أمرى فى ضلوعها ألقى من الجانى عليها هجائيا

وقوله : والتكة التى يجب أن تراعى فى هذا أنه لا تبين لك صورة المعنى الذى هو معنى الفرزدق إلا عند آخر حروف من
البيت ، حتى إن قطعت عنه قوله هجائيا ، بل الياء التى هى ضمير الفرزدق لم يكن الذى تعقله منه مما أراد الفرزدق
بسيل - دلائل الإعجاز ص ٤٦٦ .

لا يكون (ناظراه - ناظراه ، أودعاني - أودعاني) ولكننا لوتدبرنا الأمر فسنجد فيه شيئاً آخر ، فالتعبير في هذا البيت الأخير يقوم على ألفاظ ملتبسة ambiguous يحتمل ظاهرها معنيين ، وهذا الفن التعبيري الاحتمالي ، أو ال Paradox يدفع بقدر من الغموض الذي يغلف الصورة الذهنية أو المعنى بما يشبه الضباب ، الذي لا يلبث أن ينقشع بالوضوح الزاحف مع استكمال البيت أو الأبيات ، ومن ثم تتحدد معالم المعنى ، أو تقترب من التحديد . لقد قرأ عبد القاهر بيت البستي على أن « ناظراه » الأولى فعل أمر (رجاء أو التماس) لمخاطبين ، أما الثانية فهي عيناه ، وهي فاعل جنى ، ولكن هل هناك حقاً ما يحول دون العكس ؟ هل هناك ما يحول دون أن تكون الكلمتان بمعنى واحد هو العينان ؟ ليس هناك ما يحول دون الاعتبار الأول ، ولكن الثاني غير ممكن نحويّاً لوجود « أمت » بالجزم جواباً للأمر « دعاني » الذي يوافقه أن يكون معطوفاً ، وإذن فلن يتحقق التصور للمعنى إلا بعد بلوغ نهاية البيت ، وهذا التخلخل في التركيب ، يؤدي إلى تمخلخل في المعنى ، ومن ثم في علاقات أجزاء التعبير ، وهذا كله مقصود لرسم معنى القلق العاطفي ومعاناة الحب ، فينتهي الأمر بالتجنيس في هذا المثال إلى أن يصنع صورة نفسية باطنية لتعثر الحب وضباب الوضوح عنده ، وقد عبر عن هذا فنياً بأقوى وسائل الإيحاء والتصوير ، حين لجأ إلى كلمات محتملة المعنى ملتبسة الدلالة قابلة لأكثر من سياق . وإذن فإنه من الخطأ اعتبار التجنيس أو الجناس محسناً لفظياً كما زعموه . على أن الأمر فيما سموه محسناً معنوياً أشد ظهوراً ، ويكفي أن ننظر في الطباق وتداخله مع المجاز في حركة واحدة ، فإذا قال الشاعر :

حلو الشائل وهو مر باسل يحمي الدمار صبيحة الإرهاق

أوقال الآخر :

إذ نحن سرنا بين شرق ومغرب تحرك يقظان التراب ونائمه

فلسنا ندرى على أى وجه انحصر الحسن في المطابقة بين حلومر ، ويقظان ونائم ، وكيف يمكن اعتبار هذا من قبيل المحسن المعنوي وهو صميم الصورة وجوهر المعنى ! بل قد يشير حواراً فلسفياً يحاول أن يوفق بين الأضداد ، كما في تأويلهم لقول قطري بن الفجاءة :

ثم انصرفت وقد أصبت ولم أصب جذع البصيرة قارح الأقدام

فقد حمله بعضهم على القلب ، وأن المراد قارح البصيرة جذع الإقدام ، كما يقال إقدام
 غر ورأى مجرب ، ولكن هناك تأويلين يعارضان القلب :

أحدهما أن يريد أن هذا الموطن الذى وصفه كان أعظم موطن حضره وأشد موقف شهده
 فيس فيه من الحياة وأيقن بالتلف حين رأى نفسه دريئة للرماح ودمه قد خضب سرجه
 ولجامه كما ذكر فى هذا الشعر ، ثم خلص من هول ذلك الموقف ووقع الأمر على خلاف ما كان
 وقع فى نفسه حين انصرف وقد قُتل ولم يُقتل ، فحدثت له إذ ذاك بصيرة أن الإقدام غير علة
 للحِمام ، وأن من يركن إلى الإحجام خيفة من أن يصاب فليس على بصيرة ، إذ لو شهد
 ما شهدت ثم انصرف مصيباً لا مصاباً لحدثت له بصيرة بأن السلامة غير مقصورة على مواطن
 الدعة ، وأن الهلاك غير موقوف على مواقف المكافحة ، وحمله اجتماع الظفر له والسلامة
 بالإقدام على ألا يركن إلى الإحجام ، فعبّر عن قرب عهد حدوث البصيرة له عند انصرافه عن
 تلك الحرب بأن جعل البصيرة جذعة لأن الجذع هو الذى على أول سنة الأخذ فى
 الاستحكام ، وجعل الإقدام قارحاً لأنه كان من سجيته ثابتاً قبل البصيرة .

والتأويل الثانى ما حكاه ابن سنان الخفاجى عن أبى العلاء صاعد بن عيسى الكاتب أنه
 جاره فى بعض الأيام فى هذا البيت ، فقال صاعد : « ما المانع أن يكون مقصوده لم أصب
 أى لم أُلَف على هذه الحال بل وجدت على خلافها جذع الإقدام قارح البصيرة ، ويكون
 الكلام على وجه غير مقلوب ، فتمكن الدلالة على أن قوله فى البيت لم أصب بمعنى لم أُلَف
 دون ما يقولون من أن مراده لم أخرج من قوله قبل :

لا يركن أحد إلى الإحجام يوم الوغى ، متخوفاً لحِمام
 فلقد أرانى للرماح دريئة من عن يمينى مرة ، وأمامى
 حتى خضبت بما تحدر من دمي أكتاف سرجى أو عنان لجامى
 ثم انصرفت ، وقد أصبت ، ولم أصب جذع البصيرة ، قارح الإقدام

فكيف يكون لم يصب وقد خضب بدمه أكتاف سرجه ولجامه ، فأما قولهم : إنه أراد
 من دمي أى من دماء قومى وبنى عمى فبالغة منهم فى التعسف والعدول عن وجه الكلام
 ليستبر لهم أن يكون الكلام فاسداً غير صحيح .

ثم قال الخفاجي : « وهذا الذى ذكره أبو العلاء وسبق له وجه يجب تقبله واتباعه فيه .
وفحوى كلام قطرى تدل على أنه أراد أنه جرح ولم يمت إعلاماً أن الإقدام غير علة في الحجام
وحض على الشجاعة وبغض الفرار. (٥٠)

لم يكن الأمر إذن على السذاجة التى افترضت في شأن « المحسنات » ، وقد ظهر الدور
الجوهري الذى يمكن أن تودى إليه في بناء الصورة وتوجيه المعنى بمقابلة بريئة المظهر بين الجذع
والقارح ، ويمكن أن نجد لذلك أشباهاً كثيرة تتعلق بفنون أخرى مما يعرف بعلم البديع ، وهذه
التسمية مختصة بالزخرفة اللفظية قد اقترنت بالعصر الوسيط - ما بعد القرن السادس الهجرى -
حين انحطت الحياة الاجتماعية العربية أمام الغزو الأوربي وزحف العناصر التركية ، وانهار
النظام والروح العربية وتحلل القيم الثقافية تمهيداً لذلك ونتيجة له أيضاً ، في تلك الفترات صار
اللعب بالألفاظ هدفاً في ذاته ، وصار تنضيد العبارات كما تنضد قطع « الأرابيسك » في
نقوش المساجد والقصور ، مجرد نسب ولون وصوت بلا مضمون ، وهذا ما لا ندافع عنه ،
هذا الإسراف ليس هو الذى نعينه حين نقترح إعادة النظر في تقسيم علوم البلاغة ، وتقسيم
فنون البديع بين محسنات معنوية وأخرى لفظية . إن البلاغى المعاصر حين ينشأ على هذه
العقيدة ويدفع إليها بالشعر فإن رؤيته تتجمد عند هذه الفنون ، وكأن الشعر لا يعنى سواها ،
وكانها لا تعنى غير الهرج والزينة ، في حين أننا ضربنا أمثلة عديدة ، ولا يزال باستطاعتنا أن
نقدم المزيد في هذا المجال لنؤكد أن المحسن البديعى حين يكتشفه (وليس يصنعه) ذهن
مدرب أو خيال ثاقب فإنه يصير جزءاً أساسياً من المعنى ، وعنصراً لا يمكن تجاهله في إقامة
الصورة ، ومن التبسيط المخل أن يتصور أحد أن المعنى أو الصورة قد تمت قبل أن يأخذ
مكانه . هذا شئ يمكن أن نجد عليه عشرات الأمثلة من الشعر القديم والحديث في فنون
التميم والإيغال والغلو والالتفات . انظر مثلاً قيمة الالتفات من المضارع إلى الماضى في قول
(تأبط شراً) في صراعه مع الغول :

بأنى قد لقيت الغول تهوى بشهب كالصحيفة صحصحان
فأضرها بلا دهش فخرت صريعاً للدين وللجران

أوما يدعى عند البلاغيين التقليديين بالإغراق ، في قول امرئ القيس يصف أنفاس صاحبه عند النهوض من النوم :

كأن المدام و صوب الغمام و ريح الخزامى و نشر القطر
يعل به برد أنيابها إذا غرد الطائر المستحر

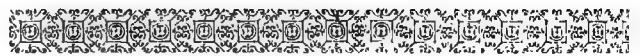
لم ير المصنفون المحدثون في البلاغة العربية إلا ما رآه القدماء التقليديون من قول بالإغراق الذى يتجاوز المبالغة ، حين انتهوا إلى « معنى » - مجرد معنى - أن فيها طيب الرائحة في وقت تتغير فيه روائح الأفواه ! ! فاقراً إذن قول مصطفى ناصف عن هذين البيتين : « جعل امرؤ القيس رائحة فيها جزءاً من نفس الصبح وموسيقاه وبهجة الشعور بالحياة ، فأين هذا كله من رداءة المبالغة التى يفضل الآخذ بها ؟ » (٥١)

وإذا كان الاهتمام العام بين البلاغيين قد اتجه إلى المجاز اللغوى ، بل انصرف مفهوم الصورة البيانية إليه أصلاً ، إلى التشبيه بتبعية مفهوم الاستعارة له كما يتوهمون ، فإن إهمال المجاز العقلى أمر يفتقد التبرير المقنع ، وإذا كان الظن الذى أخذ عندهم صفة الثبات أن المتكلم لا يعدل من الحقيقة إلى المجاز إلا إذا ضاقت به الحقيقة (! !) فإن هذا أمر يثير الدهشة حقاً لحضارة كان أعظم ما خلفت هو فنها الشعرى الذى آثر المجاز عن رحابة لاعن ضيق. وإذا كان المجاز في ظنهم لا يلجأ إليه إلا لثلاثة معان هى الاتساع والتوكيد والتشبيه ، فقد أهمل التصوير الذى ليس تشبيهاً بالحد البلاغى فما القول في صورة « وأسأل القرية » ، وفي صورة « وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم » وفي صورة « يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت » ؟ هذه بعض صور صنعها المجاز العقلى ، وركبت على هذا النحو لتلائم متطلبات مشهد وطبيعة وموقف ، وتكشف طوايا ومشاعر ، فليس السرفى تقدير المحذوف لتصحيح الإسناد ، ليس الهدف أن نكتشف ما قرينة العدول عن إسناد الشيء لما هو له في العرف أو بالعقل ، وإنما الهدف أن تتساءل حول أسباب هذا العدول ، بل أن تتساءل : هل حدث عدول حقاً عن تعبير آخر لمعنى بلاغى ، أو أن الصورة والمعنى لا يمكن التعبير عنها « فنياً » بغير هذه الطريقة ؟

قد يبدو مزعجاً بعض الشيء أننا نتشكك في الأساس الذي قسمت عليه علوم البلاغة ،
ونتشكك في مدى الوعي بمكونات الصورة من ثم ، ونرى أن رؤيتنا القائمة على الضبط
والتجاوز ، وهي تتخطى التقسيم إلى حقيقة ومجاز^(٥٢) ، (ومن باب أولى التقسيم إلى معان
وبيان وبديع) تحتاج إلى عناية وتأمل .

(٥٢) إذ يمكن أن يكون اللجوء إلى المجاز مما يتطلبه الضبط في هذا الموقف حين يسلك المجتمع اللغوي هذا المسلك ، كما يحدث في التعرض للمعاني الشائنة مثلاً ، وهنا سيكون التعبير المباشر عن الحقيقة هو التجاوز في هذا الموقف .

٨ - البناء الشعري



ليس هذا القول في البناء ، ولكنه في البناء الشعري ، مع اهتمام أكثر بمكان الصورة فيه ودورها في إقامته ، وحين نقول الشعر فإننا نقول البناء ، وقد نستدرج من جديد للبحث في : كيف تولد قصيدة ، وكيف تتجمع وتتوحد عناصرها في شكل فني له تأثير انفعالي عاطفي جمالي في الوقت نفسه ، يتجاوز طاقة تأثير المعادل النثري للمعاني وتحليل الصور والعواطف ؟ تحدث شاعر صيني قديم عن الشاعر بأنه الذي « يأسر السماء والأرض داخل قفص الشكل » ، وقد تكرر القول بأن الشعر يملأ المسافة بين الطبيعة وما وراء الطبيعة . أما كيف يتسنى للشاعر أن يصل إلى ذلك (وليس المقصود أن نتحدث عن معنى الموهبة وخصوصية الشاعر) ، فقد وصفه لوتشي بعبارات شعرية ، عظيمة الصدق .

« يجلس الشاعر على محور الأشياء ، ويتأمل في سر الكون ، ويغذى عواطفه وعقله على مآثر الماضي العظيمة ، وإذا تقلب مع الفصول الأربعة يتنهد لمرور الزمن . وإذا بنظر إلى ملايين الأشياء ، يفكر في تعقيد هذا العالم .

فيحزن لتساقط الأوراق في الخريف المفعم عنفواناً .

وتملأه غبطة أكام الزهر الناعمة في الربيع العطر ، ويعاني البرودة وقلة حافل بالرهبة . فإذا اطمانت روحه حول نظرتة إلى الغيوم ، وروى نتاج الأسبقين الفائق ، وأخذ يتغنى بالعبير النقي الذي خلفه القدامى المتفوقون ، وتجول في غابة الأدب ، ممتدحاً تناسق الفن العظيم ، وإذا اهتزهز المنفعل ، رمى بالكتب بعيداً ، وتناول ريشته ليعبر عن نفسه في كلمات .

لقد تصدر هذا الاقتباس فصلاً ممتعاً ، وضعه أرشيبالد ماكليش في صدر كتابه : « الشعر والتجربة »^(١) ، وإن يكن عنوان الفصل : « حين تكون الكلمات أصواتاً » فإن كلمات الشاعر الصيني لا تبدأ بالأصوات ، بموسيقى الشعر ، بل تبدأ بما يمكن أن نسميه : الرؤية الشعرية ، أو الأفق الذي يطل فيه الشاعر على الأشياء . إنه على محور الأشياء ، أو محور الكون (فليس ترادف التعبيرين مصادفة) حيث لا زمان ولا مكان ولا جهة ولا انفصال ، إنه يرى الأشياء عارية تماماً ، فطرية تماماً ، متداخلة في وحدة كونية متناغمة (وهي كلمة مهمة في الرؤية الشعرية للتعدد وسبيله إلى التوحد أو الانسجام) ويعرض رؤيته الكونية على تجربته المكتسبة ،

(١) ترجمته سلمى الخضر الجبوسى .

فيبدو له فيها قول جديد ، هو الشعر ، بشرائط الشعر المعبر عن الانفعال ، المنضبط بحدود الشكل المتناسق .

وهنا تثار قضايا عديدة ، ليس عن موقع كل عنصر من عناصر البناء الشعري فحسب ، وإنما عن الدور الذى يصنعه . وقد أثقلت المذاهب الفلسفية طريق الشعر بأقوال مدومة ، فإذا قلنا إن الشعر حافظ إلى الإحساس بالجمال ، فالسؤال هو : وما الجمال ؟ هل هو شعور مجرد ، أو الفائدة ، أو اللذة ، أو الحرية ، أو الحقيقة . . . إلخ .

على أننا لن نستطيع مغادرة منطقة الدراسة النظرية لأصول الشعر ، حتى وإن كنا فى حاجة دائمة للتعرف على طبيعة تلك الأصول من خلال المعرفة بقصيدة . ولكن إلى أى مدى يمكن اعتبار « قصيدة » معبرة عن « كل الممكن الشعري » ؟ بل إلى أى مدى يمكن اعتبار تجربة شاعر واحد مع الشعر أو مع نوع من أنواعه معبرة عن مجموعه ؟ ومع عوامل القصور البادية فى الاعتماد على مستوى واحد ، فإن هذه المستويات جميعاً ستكون مطالبة بالثول لتجعل من البناء الشعري شيئاً قابلاً للفهم من خلال الوعي بالعناصر ، التى ترجع بدورها إلى أصول وإمكانات موضوعية ، لكنها جميعاً تمر من خلال الذات الشاعرة ، تلك الذات التى قامت بصهر العناصر ، بغريزة خلاقة يمكن مضاهاتها بغريزة النحلة وهى توحد رحيق الأزهار المتنوعة فى شهد له شخصية المذاق واللون والرائحة . وصحيح ما قال به أكثر من ناقد^(٢) إننا يمكن أن نتعرف على عناصر البناء الشعري بالتحليل ، ولكن ستبقى هناك دائماً بقية رائعة لا تخضع للشرح أو التحليل . ولقد اقتبسنا من قبل قول « وينيفريد نوفتى » أنه فى الأبنية الشعرية ، عندما يزواج عنصر معقد بعنصر آخر فإنه يبرز الإمكانات الكامنة فى كلا العنصرين معاً^(٣) ونضيف إليه الآن قولها : إن القول بوجود توتر بين المعانى فى قصيدة ما إنما هو طريقة أخرى للقول بأن بناءها يدفعنا إلى أن نرى أن مكونات القصيدة أو عناصرها الأساسية يمكن أن يكون كل منها متصلاً بالآخر بأكثر من طريقة ، ويدفعنا إلى أن نرى شيئاً مثيراً وهاماً فى أن هذه الطرق مفتوحة أمامنا فى وقت واحد . . . إن لغة القصائد تستطيع أن تجعلنا نرى تفاعل

(٢) انظر مثلاً : Marjorie Boulton. The Anatomy of Poetry. P. 2. وقد حاولت هذه الناقدة أن تضع مواصفات فكرية لكل شكل شعري على حدة ، ورأت أن الشكل العقل أو : mental form القائم على المحتوى والتركيب اللغوى هو الذى يقيم الفروق . انظر كتابها السابق ص ٩٧ - ١٠١

(٣) The Language Poets Use. P. 98.

العلاقات ، ولكن هذه العلاقات التي يراها العقل لن تكون شيئاً في رسوخ أحجار المبنى ، فالعلاقات ليست مثل الأحجار ، بقدر ما تشبه شعر « مينادا » السابح في الريح ، وفي أى قصيدة كثير من الرياح تهب دفعة واحدة .^(٤)

وهذا القول مرن وعميق لدرجة أنه يمكن أن يكون حافزاً لتقبل أى نقطة بداية في تحليل البناء الشعري والكشف عن عناصره ، فبما أن البناء الشعري في صميمه بناء علائقي يقوم على العلاقات المتبادلة بين العناصر^(٥) ، كل منها حاكم للآخر ومحكوم به ، فإن البدء بالجانب الصوتي كالبدء بالمعنى - على تناقضها ظاهرياً - مادامنا قد سلمنا بأن البناء الصوتي للقصيدة هو جزء لا يتجزأ من دلالتها ، ليس في تكوينها العام فحسب ، بل في بناء كل جملة لغوية منها ، وفي علاقة هذه الجملة بما يليها من جمل ، علاقة إيقاع كما هي علاقة معنى ، إذ لن يكون المعنى شعرياً إن لم يكن موقعاً ، ومع هذا فلم يكن خطأ فادحاً أن كل عنصر راح يبحث لدى النقاد وفلاسفة الفن عن مبررات وجوده وحجم أهميته ، بمعزل عن العناصر الأخرى ، وكأنه يؤكد ذاته قبل أن يضيغ في غمار التيار العام الذي يسمى البناء .

ومع هذا فإننا إذا استطعنا أن نعرف شيئاً عن طبيعة البناء العام فرمما أعاننا ذلك على ترتيب عناصره والتعرف على ميزاتها الخاصة ، حتى وإن سلمنا بالقول السابق الذي يعنى أن ميزات المجموع تتجاوز حاصل جمع ميزات العناصر . ولعل التصور النظري ، والجدل حول التطبيق الذي نشب بين وردزورث وكولردج عن ديوان الأفاصيص الشعرية الوجدانية Lyrical Ballads يصلح بداية لخيط هو اللحمة والسدى في النسيج الشعري . لقد دار حديث الصديقين طويلاً حول النقطتين الرئيسيتين في الشعر : القدرة على إثارة وجدان القارئ وتعاطفه عن طريق الاستمساك الأمين بحقيقة الطبيعة ، وقوة إثارة الإحساس بالطرافة عنده بما يضيفه خاطر الشاعر إلى الطبيعة من أضواء وألوان . وقد انتهى الصديقان إلى أن تبنى كل منهما اتجاهاً ، فالتزم كولردج بكتابة قصائد تقوم على أحداث وأشخاص مما وراء الطبيعة - جزئياً على الأقل - على أن يتجه القصد إلى إثارة اهتمام القارئ بواسطة الحقيقة الدرامية للعواطف التي تصاحب تلك الأحداث لو أنها كانت واقعية . في حين التزم وردزورث بكتابة قصائد تقوم على موضوعات متزعة من الحياة العادية حيث الحوادث والأشخاص مما يحده

Ibid, P. 97. (٤)

Ibid, P. 96. (٥)

العقل الحساس المتأمل في القرى وبين البسطاء . هكذا بدأ كولردج الاتجاه إلى ناحية ما فوق الطبيعة محاولاً تقريبها إلى القلوب وإلباسها ثوب السائع المألوف بدرجة تنسى القارئ عدم اعتقاده في حقيقتها ، واتجه صاحبه إلى الشائع المألوف وهدفه أن يضئ عليه سحر الجدة ، وأن يثير شعوراً مشابهاً لما هو فوق الطبيعة عن طريق إثارة انتباه العقل من هجوع العادة ، وتوجيهه إلى حيوية العالم من حولنا وإلى عجائبه .^(٦)

ولكى لا نغادر قضية لا حل لها إلى أخرى لا حل لها أيضاً فإننا نشير - مجرد إشارة - إلى قول كولردج عن الحقيقة الشعرية : « إننا في أثناء قراءتنا للشعر نتوقف بمحض إرادتنا عن عدم التصديق بصفة مؤقتة ، وهذا في رأي هو جوهر الإيمان الشعري »^(٧) . وقد ثارت اعتراضات فيما يخص هذا التوقف الإرادى ، الذى أصر عليه كولردج ، بل عممه وجعله عماد نظريته عن الموقف الشعرى ، وهى قائمة على الإيهام illusion ، وهى فى جوهرها تقوم على مراقبة أطوار القراءة الشعرية (وكذا مشاهدة المسرحية ، حيث يصل القارئ بالتدريج إلى الحالة الشعورية التى تتعطل فيها قدرته على الحكم والمقارنة ، فيتثقل من عالم الواقع خطوة بعد خطوة حتى يصل إلى العالم الخاص الذى حاكته القصيدة أو المسرحية » فنعيش معهم فيه ونقبل مسلماته ونفعل بما فيه من أحداث . غير أننا لسنا مجرد أداة سلبية يفعل بنا الكتاب والممثلون ما يشاءون ، فنحن نصحبهم فى رحلتهم هذه بموافقتنا وبمحيثتنا وبمساعدتنا الإيجابية ، وبعبارة أخرى كما يقول كولردج : « إننا نشاء أن نخضع » بحيث أننا نكون على استعداد دائماً للبقظة من حالة الإيهام إذا ما وجدنا فى العالم الفنى أحداثاً غير محتملة الوقوع ؛ أحداثاً يصعب تصديقها والتوفيق بينها وبين مسلمات هذا العالم المسرحى الخاص الذى دعانا الكاتب إلى المعيشة فيه . وهكذا نرى أنه على الرغم من أننا نساعد الكاتب على خلق حالة الإيهام ، إلا أن استمرار هذه الحالة أمر يعتمد على فن الكاتب وحده وعلى فهمه للطبيعة الإنسانية^(٨) .

هل انتهينا إلى حيث بدأنا حين وضع أمامنا « فن الكاتب وحده » ، « وفهمه للطبيعة الإنسانية » ؟ حتى لو صح ذلك فإننا انتهينا إلى مبدأ شديد الأهمية بالنسبة للمجو الشعرى ، إنه

(٦) النظرية الرومانتيكية ص ٢٤٣ ، ٢٤٤ - من الوجهة النفسية ص ٤٩ ، ٥٠ .

(٧) كولردج (والعبارة من ترجمة محمد مصطفى بدوى) ص ٦٥ .

(٨) السابق ص ٦٨ ، ٦٩ .

جو مفارق ، ليس هو الواقع ، وأهم من ذلك أنه لا يستمد عوامل إقناعه من مشابهته للواقع ، ولكن من تعبيره عنه . بمعنى أنه ليس وصفاً للواقع ، وليس وصفاً لواقع بديل ، ليس وصفاً بأى حال ، ولكنه « رؤية » للأشياء ، وهذه الرؤية تتساند أو تتوحد لتصنع عالمها الخاص المميز ، وبمقدار ما يحكم عناصرها من توحيد نقطة جذب ، أو معنى مشترك ، أو حركة دالة ، أو فكرة محورية ، يتحقق هذا العالم الشعري الخاص ، القادر على حملنا معه إلى مستواه بمحتوياته التفصيلية ، ونظرة التي يرى منها الأشياء ، مادام يتحرك في إطار الطبيعة الإنسانية .

فثلاً . . حين يقول على محمود طه في مطلع قصيدته عن الموسيقى العمياء :

إذا ما طاف بالأرض شعاع الكوكب الفضى
إذا ما أنت الريح وجاش البرق بالومض
إذا ما فتح الفجر عيون الزجس الغض
بكيت لزهرة تبكى بدمع غير مرفض

لن نجد التزاماً بالواقع المجرد حيث سنلتقي بعاطفة الشاعر من البداية . ولن نجد ما يمكن تجميعه لتكوين واقع بديل . إننا سنجد شيئاً مختلفاً تماماً ، سنكتشف في الوثبة كلها سلسلة من الصور تقوم على رعاية الحركة وانقشاع الظلام أمام انبثاق النور : شعاع الكوكب ، وومض البرق ، والفجر - يطوف ويحيش ويفتح ، على التوالى ، فهنا المعنى المشترك للحركة البصرية الكاشفة يناسب ركيزة القصيدة أو موضوعها ويعمق إحساسنا بمأساة الفتاة ، فليست آفة الكفيف أنه لا يرى ، وإنما أنه لا يكتشف الأشياء في حركتها . فهذا ليس وصفاً لحال الأعمى أو معاناته ، ولكنه رؤية تحققت من خلال الربط بين مشاهد كونية مقابلة ، قد أظهرت وأكدت معنى الفقد الذى تعرضت له الفتاة ، وكأنها استثناء من قانون الوجود ، فوقفت وحيدة تبكى ولا تجد الدموع ، ولكن : هل يمكن القول بأن هذه الصور المدججة في صورة واحدة مسيطرة هي « سر الشعر » في هذا المقطع ؟ بالطبع كلا . . فهناك قدر من التوفيق المتآزرة كلها أوجدت هذا السرفى النهاية ، فثلاً : اختار الشاعر مادة صوره من الليل ، مع أن شعاع الشمس يطوف كشعاع القمر ، وإذا كان الليل يرسل في النفس معنى الظلام الذى

تعيش فيه الفتاة ، فإن القمر وهو آية الحسن النسوى ، يعيش في الظلام أيضاً وإن كان يصنع الضوء للآخرين . وحين يختار الشاعر إضافة صوتية للصورة - الحركة ، فإنه يختار الريح ، وهى ليست ريحاً إلا بالحركة ، ولكنها جاءت لمعنى الأنين وصوته ، وحين يضع « الفجر » فى ثورة الصورة فاصلاً بين الظلام والنور فإن نوره كله ينسكب على « عيون الزجس الغص » والعيون الزجسية ، صورة عربية تعرفها قصائد الغزل منذ كانت وإلى اليوم ، ثم يمضى الشاعر مع « مادة » العيون ، فيبكى ليس للفتاة ، وإنما لزهرة تبكى ، وبكاؤها لا يتحول إلى دموع ، إنه يتحول إلى أنين ، سبقت به الريح ، فالفتاة موسيقية ، تسكب دموعها فى ألحانها . هنا عالم مقع بالحياة ، مستمد من طبيعة الكون : أشيائه وظواهره ، قد توحد فى مشتقات يمكن أن ترد إلى أصل واحد بغير تمحل ، وهو أصل حى مشاهد ومدرك ، بالخيال الموحد بين العناصر والفكر المتغلغل فيها جميعاً ، وهذه أهم ملامح الأسلوب الفنى ^(٩) . ولكن هل إذا وضعت هذه الصور نفسها فى سياق عبارة نثرية ، سيكون لها نفس القدرة الإيحائية ؟ ليس من شك فى أن الأمر سيختلف كثيراً جداً . وهنا علينا أن نتذكر أن الاختلاف الرئيسى بين اللغة فى قصائد ، واللغة خارج القصائد أن إحداها بها قدر أكبر وأحكم من البناء مما فى الأخرى ، وأن النظام الأكثر تعقيداً فى القصائد يمنح الشاعر سيطرة بها يستغل الخصائص المتنوعة للغة بصفة عامة ^(١٠) . وفى مثالنا الذى نعيش تلعب « إذا » الشرطية دوراً مزدوجاً ، فهى رابط عضوى بين طرفى جملة ، وتكرارها يعنى استمرار سلسلة الربط ، وكأن المشاهد المتابعة تمثل حلقات أو مشاهد صغيرة ضمن إطار ممتد ، وهى بتكرارها تحتفظ بتطلعنا معلقاً ، أى تمتد الحالة الشعورية التى يثيرها توقع الجواب (جواب الشرط) إلى أن تكون « بكيث » جواباً عنها جميعاً ، فتتوحد الشوارد فى الشعور الذى صنعتته ، كما توحدت فى دلالتها الفكرية . و « إذا » المكررة فى صدر الأبيات ، تؤكد الجانب الإيقاعى ، ليس فى امتداده فحسب ، بل فى مستواه الصوتى حيث تكررت الكلمة عينها ، ولكنه التكرار غير الرتيب ، غير الملل ، لأن أداة الشرط لا تستقل بمعنى ، وينبغى أن يتبعها متعلق ، وقد تغير معنى المتعلق كل مرة . ويتأكد الجانب الإيقاعى باختيار بحر قليل التفاعيل (مفاعلين مفاعلين =

(٩) راجع بعض الأمثلة وتحليلها فى :

Middleton Murry: The Problem of Style. P. 74-77.

The Language Poets Use. P. 74.

(١٠)

الهزج^(١١) يعين على التدفق والاسترسال. يصف عبد الله الطيب بحر الهزج بأنه حلو صالح للتسميط^(١٢) ، ويقول : « ونعمة الهزج تطلب قولاً مرسلًا طبعاً تسيطر عليه فكرة واحدة يتغنى بها الشاعر في غير تدقيق وتحقيق والتفاف »^(١٣) وقد أورد للتدليل على هذا بعض الأمثلة القديمة والحديثة التي نرى في « الموسيقى العمياء » ما ينقض بعضها ، حيث يتجلى التعقيد بأقوى معانيه فيها أوردناه ، وفي كثير من مقاطع القصيدة .

وإذن فقد عدنا بعد هذه الدورة القصيرة إلى جوهر حوار الصديقين حول « الأفاصيص الشعرية الوجدانية » ، ونرى أن كولردج وصاحبه قد التقيا - نظرياً - عند نقطة واحدة ، نزل إليها كولردج من أعلى ، وصعد إليها وردزورث من أسفل - إن صح التعبير - فما وراء الطبيعة من أشخاص وأحداث يزابل موقعه بقوة التصوير الدرامي ويحاول الاقتراب من منطقة الشعور الإنساني المألوف ، وهذا السائغ المألوف هو ما يلتقطه الآخر ويضفي عليه سحر الجدة بأن يثير انتباه العقل ويقلقه من هجوع العادة ويزيل عنه غشاوة الإلف ، بأن يضع المألوف في مستوى ما وراء الطبيعة بحيث نرى في هذا المألوف حيوية العالم وعجائبه . ليس هذا مجرد تبادل في المواقع ، وكأن تغير الواقع أو المعتقد يعني تلقائياً نقله إلى مستوى الرؤية الشعرية . إذا صور شاعرٌ ما حالة « فينوس » مثلاً وهي تعاني آلام الغيرة ، فليس الشعر ماثلاً في « فينوس » كمخلوق خرافي جميل ، وليس ماثلاً في معاناتها الإلهية لفعل إنساني ، بل هو ماثل في المعاناة الإنسانية على وجه التحقيق ، وسيكون القول شعراً بمقدار ما يحقق من تعميق هذا الإحساس الإنساني ، ووضعه في صورته الصحيحة بين الدوافع والمشاعر والأفكار والسلوك . ومن قبل أنمحي « برادلي » على شكسبير باللائمة لفقدان مسرحيته « أنطونيو وكليوباترا » للروح الدرامية الملتهبة التي نجدها في « مكبث » مثلاً مقترنة بالتركيز الحاد ، ويرجع برادلي ذلك إلى أن الشاعر لم يكن مطلق العنان في اختراع الأحداث فحسب ، ولكنه كان أيضاً في المواقف الدقيقة يجرى تغييرات مفزعة في ترتيب الحوادث وتسلسلها وربط بعضها ببعض ، ومع ذلك فإنه يمكن القول بأن شكسبير وهو يتصدى لتاريخ مشهور جداً لم يكن يستطيع الاهتداء إلى جعل النصف الأول من المسرحية مثيراً جداً أو متوترًا جداً ، أو مأساوياً جداً . وهذا صحيح فيما يختص

(١١) يلاحظ إبراهيم أنيس إكتار على محمود طه من نظم الهزج بين شعرائنا المحدثين : موسيقى الشعر - ص ١١٣ .

(١٢) المرشد إلى فهم أشعار العرب وصناعتها ج ١ ص ٢٧ .

(١٣) السابق ص ١٠٧

بالأوضاع والأحداث فحسب ، ولكن - كما يرى برادلى - كان من السهل عليه أن يقوى من حدة لهجتها وتوترها بطريقة أخرى ، بأن يجعل قصة محاولة أنطونيو التحرر من أسرهِ العاطفى وقصة انتكاسته مثيرتين للغاية ، وذلك بأن يصور بكل ما يملك من قوة عنف الصراع ومدى خطورة الخطوة المدمرة^(١٤) .

إذ صبح لنا أن نصف ما يتطلبه برادلى بأنه تحويل « الفعل » إلى طاقة ، بتعميق دوافعه المفجرة وتصوير حركته الداخلية المسيطرة ، وآثاره المدمرة (فى حالة المثل الذى اختاره) فإن القول نفسه يصلح إذا ما انصرفنا عن فينوس (الخرافية) وأنطونيو (البطل التاريخى) إلى واحد من غمار الناس ، وهو ما فعله وردزورث ، فليس العبرة بالتموذج ، بل بما يخلج الشاعر على النموذج أو الحالة من رؤى ومشاعر وأفكار ، ولقد كان هذا مثار اختلاف شديد بين الصديقين حين ظن وردزورث - توسعاً فى الزاوية التى بدأ منها - أن الإنسان البسيط فى القرى والمراعى ، ولغته التلقائية وانفعالاته العفوية ، يمثل مصدراً خصباً للشعر ، حيث تنمو لغتهم ومخادثتهم بعيداً عن سخافات المجتمع ، فهى بعيدة عن التكلف ، وكذلك مشاعرهم طبيعية تماماً . ويرفض كولردج قول صاحبه ، يرفض اعتبار الحياة البدائية أو التلقائية مصدر القوة الشعرية ، كما رفض اعتماد لغة هؤلاء أقدر وانفعالاتهم أصدق . قد يكون هذا كله صحيحاً على مستوى الواقع ، ولكنه ليس مسلماً حين يتحول إلى شعر ، إنه لابد أن يمر بالشاعر ، وهذا المرور ليس موقفاً تسعيلياً سلبياً . والشاعر ليس مجرد رجل « يشاهد » الأشياء ، وإنما يمزجها ببنائه الفكرى والروحى ، وكما يتساءل كولردج مصححاً رؤية صديقه : فعلى أى أساس يستطيع الشاعر أن يميز - مثلاً - بين اللغة المناسبة للغضب المكبوت والغضب المطلق السراح ، أو بين سورة الغضب وفورة الغيرة ؟ أيجب أن نحصل هذا من طريق السيج فى مناكب الأرض بحثاً عن غضاب الناس وغيارهم فى الجماعات غير المصقولة لكى يقلد كلامهم ؟ أم يحصله من طريق قوة الخيال التى تتجه إلى ما هو أصيل عام فى الطبيعة الإنسانية ؟ أيجب أن نحصله من طريق الملاحظة ، أم من طريق التأمل الذى يقرر لعيون الملاحظة ميدان نظرها ، ويمدها بقوة نفاذة مبصرة ؟ إن كولردج لا يشك فى أن قوة الخيال والتأمل وما يقوم عليها من ملاحظة ، وما يحتوى عقل الشاعر من معرفة بأسرار الطبيعة الإنسانية ، هى مصادر التمييز الصحيح ، ومن طريق هذا

انظر فى ذلك دراسة ملحقه بمسرحية شكسبير :

(١٤)

التمييز ، وبنفس هذه الوسائل يستطيع الشاعر أن يتعرف نوع التأثير الذى يحدثه التأليف الشعرى ، ويتبين درجته ، فهو يعرف من طريق اللقانة فروق الأسلوب التى توجيها عملية الشعر ، ويعرف المزيج المناسب لها من الإرادة الواعية ، وفى أى الأمثلة تنحط ألوان العبارة وصورها إلى مجرد وسائل آلية للزينة وربط الكلام . إن الحقيقة هى لنفسها الضوء والدليل ، وهى تميز بذاتها بين نفسها وبين الزور والبهتان ، وكذلك العبقريّة الشعرية تميز من طريق غريزتها الأبوية بين أطفالها الحقيقيين ، وبين الممسوخين والمنسوين إلى اسمها كذباً ، والمحمولين إلى مهدها حملاً ، على يد جنّيات الغرور ، وعرائس العرف الشائع .^(١٥) إن الحوار المتمدن حول Lyrical Ballads يمكن أن يغنى مفهوم البناء الشعرى ، وإذا أضيفت إليه تحليلات كولردج لبعض قصائد شكسبير ، سيكون الأمر واضحاً جداً ، ولكننا نؤثر أن نتناول ما يخصنا منه عبر العناصر ، مادام ليس من قصيدنا أصلاً هذا التوجه إلى كولردج أو شكسبير ، على أننا - فى الفصل التالى - سنلتقى مع تحليل نقدي لإحدى قصائد شكسبير ، بقلم آخر ، وعلى أساس فى مختلف يرى جانب الصورة ، ويتقصى مكوناتها وإشعاعاتها على مساحة القصيدة ، فكانها ركيزة البناء وهيكلة العام .

ليس هنالك بداية حتمية للقصيدة الشعرية ، ولكن هناك ضرورة حتمية لتوحد عناصرها البنائية . قد تكون البداية خاطرة أو وارداً - كما عبر عبد الصبور - أو صورة أو حتى كلمة معينة ، وقد يكون مجرد إحساس بالنغم ، إحساس هائم يريد أن يتجسد فالتخذ من الإيقاع المستمر على شاكلة معينة مدخلاً لهذا التجسد ، الذى لن يلبث أن يستدعى الكلمات والصور والأفكار ، وقد عبر أكثر من شاعر عن أن الجانب الصوفى كان نقطة البدء فى قصائدهم ، وهذه الرابطة الحميمة بين الشعر والإيقاع تعنى أن هذا الإيقاع نابع من نفس الشاعر ، من

(١٥) من الوجهة النفسية فى دراسة الأدب وتقده ص ٧١ ، ولعل صدق هذه الفكرة قد تردد عند العقاد ، الذى كتب « عابر سبيل » وحاول أن يزيل الألفة للأشياء المعتادة بإكسابها معنى ، وبث الشعور فيها . كما يظهر فى رده على من يهاجمون شعره بدعوى غلبة الفكر ، وجفاف التعبيرات العاطفية التى تكسب لشعره جمهورياً عريضاً ، فيقول فى مقدمة ديوانه « بعد الأعاصير » :

« فالإنسان الممجد له وجدان وله شعور ، ولكن وجدانه كوجدان الحيوان ، وشعره لا يرتقى إلى طبقة التعبير الجميل أو غير الجميل . والإنسان الصوفى له وجدان وشعور ، ولكنه إذ عبر عن وجدانه وشعره دق تعبيره على عقول الكثيرين أو الأكثرين .

فليس شرط الوجدان أن يكون مقصوراً على أجهل الناس وأعجزهم عن التفكير » .

حالة التكيف الفعلي للإبداع فكرياً ونفسياً وجسدياً أيضاً ، وفي هذا ما فيه من دلالة على ما ينبغي أن تتسم به نظرتنا إلى موسيقى الشعر من إيمان بحرية الشكل الموسيقي في انبثاقه من طبيعة التجربة وملايسات تحولها إلى كلمات هي صور صوتية للخوارج والأفكار المستمرة ، وتقيد هذا الشكل بما يفرض عليه تشكله الموضوعي من أصول واعتبارات . وحين نعرف وظيفة الموسيقى في البناء الشعري فإن ذلك ينبغي أن يوضع في حساباتنا ونحن نحلل قصيدة . إن الإيقاع يضبط خطوات الاكتشاف ، وينظم طريقة التقدم في قراءة قصيدة ، كما أن الموسيقى تستطيع أن تصل إلى مناطق في الشعور الإنساني تعجز الكلمات غير الموسقة عن الوصول إليها ، وتنوع الإيقاع شدة ورخاوة حسب مقتضيات النظم يتجاوز رتبة النغم التي تكون داعياً إلى الملل ، إلى ما هو أعمق اتصالاً بالإشباع الحسي لقوى الإدراك ، لأن التنوع يتعامل مع سلم الأصوات ، فيحرك ويعمل عدداً من الخلايا السمعية أكثر ويماشي الوظيفة الطبيعية للأذن ، وهي تميز الفروق على أسس متوازنة لا تصدم الاستعداد الطبيعي ، وهذا كله يحقق لذة حسية حقيقية ، تولد عن طريق السماع ، وهي سر الطرب للغناء أكثر من الكلام العادي ، «والذي يجعل معظم الأصوات المتقطعة مزعجة هو أن الجسم الذي يقرع مرة واحدة يصدر موجات غير منتظمة حتى إذا كان الاهتزاز متصلاً انتظمت الموجات ، ولئن كان الوزن أو الإيقاع عنصراً جوهرياً في الصوت الموسيقي فلأنه يتيح للأذن أن تتوازن مع الاهتزازات الخارجية ، كتوازن الآلات بعضها مع بعض قبل البدء بالعزف . إنه يتيح لنا التنبؤ بالأصوات والتهوُّ لها : إنه عنصر معلوم في إحساسات سمعية مجهولة ، فهو من هذه الناحية يؤدي إلى اقتصاد في القوة ، وهذا هو السر في جماله . إن فينا جوة داخلية تحتاج ككل جوة إلى أن تنظمها عصا الرئيس» (١٦) .

قد نتردد ، أو نتقبل بكثير من الحذر فكرة الاقتصاد في القوة . هذا التفسير المادي نفسه قد لاحق الصورة الشعرية أيضاً فنظر البعض إليها كأداة اختزال هادف إلى توفير الجهد ، وقد سبق ذلك ، وسبق التحفظ عليه . قد يعين الإيقاع على الاقتصاد في القوة العضلية فعلاً ، ولكنه يحتاج إلى قوة انفعالية أعلى نفقة بكثير في إبداعه على الأقل ، والصلة بين الإيقاع والانفعال القوي مشاهدة سلوكياً ومقررة علمياً ، فالاهتزاز المنتظم والتوج المطرد في الرقص وحلقات الذكر عند الصوفية وميادين الألعاب والتأهب للقتال أو الغناء . كلها تؤكد هذه الرابطة .

وإذا كان الإيقاع إشارة طبيعية إلى درجة واتجاه الانفعال الداخلى عند الشاعر ، فإنه ينبغي أن يكون قادراً على نقل هذا الانفعال الموجه إلى قلب السامع . وعلى هذين الأساسين ينبغي أن نبحت في موقع الموسيقى من البناء الشعري : إنها تبلغ بالكلمات مدى لا تبلغه غيرها ، وإنها تعبير عن حالات انفعالية قد توحدت معها قوة وضعفاً ، وحملتها من ثم إلى السامع . وكل موسيقى شعرية لا تفجر في الكلمات أقصى طاقاتها الدلالية والإيحائية ، ولا ترتبط ارتباطاً وثيقاً بالطاقة الانفعالية التي تثيرها القصيدة ، هي موسيقى خارجية ، مفتعلة ، قد تكون جميلة في ذاتها ، ولكنها بأى حال لن تكون عنصراً من عناصر البناء الشعري .

لقد اعتبر كولردج عنصر الموسيقى في الشعر أقوى دليل على أن الشاعر يولد ولا يصنع ، وهذا يعنى أن الموسيقى التي يعينها شيء أدق من مجرد تطويع المعاني وتراكيب الكلام لقوانين العروض والقافية - إن الإحساس بالمتعة الموسيقية مع القدرة على إبرازها ، في رأيه هبة الخيال^(١٧) ، لأنها تؤلف العناصر لتتمكن من القيام بدورها في تأثير موحد . ولهذا يشبه الوزن بالنسبة لبقية العناصر بالخمير؛ إنها في ذاتها لا تساوى شيئاً ، فضلاً عن أنها مسيخة المذاق ، ولكنها حين تضاف بالقدر المناسب تصبح سر الحيوية والروح^(١٨) . إن أى قصيدة - كما يقول كولردج - تحتوى على نفس العناصر التي تحتوى عليها التأليف النثرى ، ويبقى الاختلاف بينها ماثلاً في ضم العناصر ، نتيجة لاختلاف الهدف المطروح ، وإذا كان الوزن يضاف للمتعة الخارجية فإنه ينبغي أن يتجاوز ذلك بأن تنسجم معه العناصر الأخرى « يجب أن تكون بحيث تبرر الانتباه الدائم والواضح لكل جزء يعتقد أن يثريه تكرر مقابل للنبر والصوت »^(١٩) .

لقد دافع وردزورث بحماسة عن لغة سكان الجبال والقرى باعتبارها اللغة الحقيقية ، ومن الحق ما رآه كولردج حين عول على العنصر الموسيقي في الارتفاع بمستوى التعبير عن النثرية ، بل إن رعاية الوزن في ارتباطاته العميقة هي التي ستفرق بين الشعر والنظم ، بين الكلام في مستوى الشعر ، والكلام نفسه منظوماً أيضاً ولكن في مستوى التصانيف العلمية . كما رفض القول بأن لغة الشعر تطمح إلى أن تكون اللغة العادية ، إنها لا بد أن تختلف إيقاعاً وتركيباً^(٢٠) . وبهذا

(١٧) النظرية الرومانتيكية - ص ٢٥٤ .

(١٨) السابق ص ٢٩٧

(١٩) السابق ص ٢٤٨

(٢٠) انظر تطبيقه على هاتين المسألتين في المصدر السابق ص ٢٥٧ ، ٢٨٨ .

الرابط اللبني يعتبر الوزن أو الإيقاع مدخلاً طبيعياً لمناقشة لغة الشعر ومكانها في البناء . وقد تبدو بعض الاتجاهات النقدية القديمة الحديثة محقة تماماً في التعويل على التحليل اللغوي للشعر كاشفاً لطاقته الجمالية ، بحيث لا تتحول القضية (كما يحدث كثيراً عندنا) إلى البحث عن التبسيط بمعادل نثرية قد يصل إلى تهافت العامية ، عامة الشعور وعامية التعبير . ومن حسن حظ النقد العربي أن عبد القاهر - وقد سبقه آخرون بمستويات أقل - قد ملأ هذا الجانب بحداثة ، وما سماه « النظم » ودعا فيه إلى التزام معاني النحو ، لا يعني مجرد الخضوع للقاعدة النحوية ، وإنما يعني أن التركيب الشعري في صميمه تركيب منظم ، يهدف في نظامه إلى اعتصار أقوى معطيات الكلمة في موقعها من السياق ، بحيث لو تحركت من موقعها الذي آثره الشاعر إلى موقع آخر فإنها ستفقد جزءاً هاماً من دلالتها أو إيحاءها ، أو موسيقيتها ، ومن ثم سينحل النظم . وهذا المعنى لدلالة التركيب اللغوي مفهوم قبل عبد القاهر ذوقياً ، وما أضافه حقاً هو تسميته وتطبيقه بتوسع ، وتحديد القول بأن أقصى ما في الكلمة والتعبير والجملة ، من قوة الدلالة والإيحاء يتحقق حين نختار للكلمات أطيب وأصح المواقع لها حسبما يقتضيه التركيب اللغوي نحويّاً وبلاغياً .

وعبد القاهر لا يلغى أهمية اللفظ المفرد ، ولكنه يكشف هذه الأهمية من تأمل دور المفرد في التركيب أو البناء اللغوي ، وهو دور يقوم على الأخذ والعطاء ، وهذا ما عبرنا عنه بأن البناء علاقة تبادلية تقوم على الصلات المتبادلة من المتقدم في التأخر ، والعكس أيضاً . ولنتظر في تحليل عبد القاهر لبيتين لابن المعتز ، أولها قوله :

وإني على إشفاق عيني من العدى لتجمع مني نظرة ثم أطرق

وعبد القاهر يقدر سلفاً أن الاهتمام سيتجه إلى الاستعارة التي جعلت النظرة « تجمع » ، ومنهجه يرفض هذا التركز الذي يعيد الحسن إلى لفظ أو ألفاظ (أو صورة كما في هذه الحالة) ، إنه البناء اللغوي في الأساس وليس أى شيء آخر . فليست « تجمع » هي سبب الطلاوة ، بل لأنه قال في أول البيت « وإني » حتى أدخل اللام في قوله « لتجمع » ثم قوله « مني » ثم لأن قال « نظرة » ولم يقل « النظر » مثلاً ، ثم لمكان « ثم » في قوله « ثم أطرق » ، وللطيفة أخرى نصرت هذه اللطائف ، وهي اعتراضه بين اسم إن وخبرها بقوله : « على إشفاق عيني من العدى » .

أما البيت الثاني فقول ابن المعتز :

سالت عليه شعاب الحى حين دعا أنصاره بوجوه كالدنانير

« فإنك ترى هذه الاستعارة على لطفها و غرابتها ، إنما تمّ لها الحسن ، وانتهى إلى حيث انتهى ، بما توخى في وضع الكلام من التقديم والتأخير ، وتجدها قد ملحت ولطفت بمعاونة ذلك ومؤازرته لها . وإن شككت فاعمد إلى الجارين والظرف ، فأزل كلا منهما عن مكانه الذى وضعه الشاعر فيه ، فقل : « سألت شعاب الحى بوجوه كالدنانير عليه حين دعا أنصاره » ، ثم انظر كيف يكون الحال ، وكيف يذهب الحسن والحلاوة ، وكيف تعدم أريحيتك التى كانت ، وكيف تذهب النشوة التى كنت تجدها » (٢١) .

إن هذا التحليل تحقيق كاشف لمعنى القول بأن لغة القصائد أحكم بناء وأكثر تعقيداً من اللغة العادية ، أو اللغة النثرية ، أى أنها أدق تنظيمياً بدرجة تتيح للشاعر أن يستغل الخصائص المتنوعة للغة ، كما فعل عبد القاهر منذ قليل ، وكما فعلنا مع أبيات « الموسيقى العمياء » . وهنا ينبغى أن نستدرك نقطة رقيقة ، وهى أن اهتمام عبد القاهر اتجه إلى البيت أو الأبيات القلائل ، ولم يحدث أن تناول قصيدة كاملة في إطار منهجه الخاص . وليس من هنا الآن أن نبحث في أسباب خذلانه ، وهل هو التأثير بالطريقة النقدية السائدة في حينه ، وكانت ذات نظرة جزئية غالباً في مجال العنيل والاستشهاد ، وإذا تعرضت للشعر فإنما يكون ذلك من حيث هو شعر ، لا من حيث إنه بناء في إطار قصيدة (٢٢) أو أن الشعر العربى نفسه لا يساعد على تطبيق هذا المنهج اللغوى على قصيدة بتمامها ، وأنه يصلح للبيت أو الأبيات (الوثبة) حيث تتجلى الوحدة المزاجية والمكونات اللغوية دون أن يمتد ذلك بالضرورة إلى القصيدة كلها . والحق خلاف ذلك ، لأن مدار بحث عبد القاهر هو عبقرية الشاعر في تركيب لغته بحيث يعطى هذا التركيب أقوى مردود للدلالة والإيحاء والإيقاع ، بصرف النظر عن المعنى الكلى للقصيدة . وإذن فإن انصراف عبد القاهر عن تطبيق منهجه يتم على قصور حتى وإن اعتقد أن ما يجرى على البيت أو الأبيات يمكن تطبيقه على سائر القصيدة ، ذلك لأن أسرار التركيب

(٢١) دلائل الإعجاز ص ١٣١ .

(٢٢) وما أشار إليه ابن قتيبة في الشعر والشعراء ، وابن طباطبا في عيار الشعر لا ينقص هذا القول حيث انساق تصورهما لواقع النوع الغالب من القصائد ، وهو قصائد المديح ، ولم يطورا بحثها عن أسس جمالية لبناء قصيدة .

اللغوى ذاتها مستمدة من ترتيب المعاني في النفس حسب قوله ، وهذا يعنى تلقائياً أن هذه الأسرار الإبداعية لا تتكرر بين بيت وآخر ، ترتيباً على أن المعنى في بناء القصيدة يتحرك - يتقدم أو يتراجع أو يتصاعد أو يتغور ، ولا يكرر نفسه مطلقاً. هذا بالإضافة إلى ملاحظة ذات أهمية ، وهى أننا « حين نفكر فى القصيدة ككل فإننا نفكر فى اتساع رقعة المعنى ، فى حين أننا عندما نفكر فى أجزائها - فى تأثير كلمة ، أو تعبير ، أو بيت . . . إلخ ، فإننا نفكر فى حيوية المعنى » (٢٣) وهذا هو ما اتجه إليه عبد القاهر بمنهجه اللغوى ، بدرجة تسمح بتوجيه نقد أساسى لتطبيقه لهذا المنهج ، فحيث توجه القصد إلى تجاهل الكلمة المفردة فى ذاتها ، والبحث عنها فى موقعها من السياق ، فإن فكرة السياق ذاتها كانت خطوة إلى إدراك تفصيلى لدور السياق نفسه فى صنع قصيدة ، فإذا كانت اللفظة تحقق وجودها بالجملة وليس بعزلتها ، فإن الجملة تحقق وجودها ضمن البيت المصنوع من أكثر من جملة . ولكن أليس فى هذا ما يكفى للإغراء بالاستمرار إلى اكتشاف علاقة البيت نفسه ، فى نظمه أيضاً ، بما قبله وما بعده على مساحة قصيدة كاملة ؟ لو أنه قد فعل لوصل إلى سر من أسرار تلك الطاقة غير المألوفة التى لا نجدها فى الأجزاء أو الأشلاء ، ونجدها فى البناء الكامل فى العلاقات التبادلية بين « الأشلاء » التى تدب فيها حياة واحدة فتنتقلها إلى صورة الكائن الحى .

من الصحيح أن إحدى الطرق المفيدة لدراسة البناء فى فقرة تكون باعتباره وسيلة للمكين تركيبات اللغة المستخدمة من أن تمتلك من المعانى ما هو أكثر مما كانت سوف تملكه لو كانت كتبت بطريقة أخرى . ومن الصحيح أيضاً أن هذا له مزية أن يبرز بجلاء حقيقة أن أسباب الازدهار المفاجئ للحيوية الشعرية عند نقطة معينة فى سياق الفقرة ، كما يبدو غالباً يجب البحث عنها فيما سبق ذلك الازدهار ، بقدر ما يجب البحث عنها أيضاً فى شكل ومادة الأبيات التى من الواضح أن الازدهار حل فيها (٢٤) .

والتركيب اللغوى على أى حال ، ليس إلا واحداً ، من مجموعة تركيبات مترافقة ، هو فيها الأساس ، ولكنه ليس الوحيد ، فهناك التركيب الصوتى والتركيب الفكرى وتركيب الصور . ولهذا ينصح لويس - وهو يعرف سلفاً أن الناقد يهتم عادة بتسجيل الأفكار التجريدية المستخلصة من القصيدة - ينصح بأن يحتضن الناقد القصيدة ، ويطلق التفكير فيها ، مسلماً

The Language Poets Use, P. 74. (٢٣)

I bid, P. 90, 91. (٢٤)

نفسه إليها بصورة تامة ، وقد أرهف سمعه ليتلقت ما يختفي تحت أضال نغماتها ، بنفس الاستغراق الذى اتجه به الشاعر إلى مصدر التجربة التى تشكلت عنها القصيدة^(٢٥) .

وحين يشار إلى أن انفساح المعنى فى القصيدة يعتمد على التوترات بين المعانى^(٢٦) ، أو أن التركيب الشعرى يؤلف بين المتباعدات والمتناقضات وأن المعانى الشعرية تنشأ من الصراع بين ماهو منطقي وما هو غير منطقي ، وأن بناء أحسن القصائد هو بناء « تناقض » لأن مواد القصيدة يقوم بينها التجاذب والمقاومة والصراع ، وأن أحسن بناء مبالغ بهذه المواد المتنافرة المتصارعة درجة التوازن^(٢٧) حين يشار إلى ذلك فإن هذا يضع أمامنا مستوى آخر من مستويات البناء أو أحد عناصره ، وهو البناء الفكرى ، أو عنصر الفكر فى إقامة بناء القصيدة . والفكر هنا لايعنى وضوح المعنى أو تحدد الدلالات ، بل يعنى انتشاره على مساحة القصيدة وعدم تركزه ، وهو بهذا يوزع الطاقة العقلية التى ستنشطها القصيدة بحيث تظل فى أوج تفاعلها مع اطراد خطوات القصيدة إلى أن تبلغ الذروة فى آخر الأبيات . وكما يعنى الانتشار فإنه يعنى التداخل أو التمازج مع الخيال ، وسيتجلى هذا فى الصور التى تقوم بدور أساسى فى إقامة علاقة حميمة بين الفكر والخيال ، بين المنطقي واللامنطقي ، ولكنها ليست السبيل الوحيد لتأسيس هذه العلاقة ، فالفكرة المجردة فى ذاتها قد تحقق هذا التداخل حين تتسم بالطرافة والابتكار ، ويشككنا كولردج فى قيمة الموضوعات المستمدة من الظروف الخاصة للشاعر ، ويرى أن من علامات العبقرية اختيار موضوعات بعيدة عن الاهتمامات والظروف الخاصة ، « فحيث يكون الموضوع مأخوذاً بشكل مباشر من الإحساسات والتجارب الشخصية للمؤلف فإن امتياز قصيدة بعينها ليس إلا علامة غير قاطعة ، وغالباً ما يكون وعداً كاذباً ، على قوة شعرية أصيلة^(٢٨) » . وعلى أى حال فإننا لا نرى فى هذا القول نفيًا لقيمة التجربة الذاتية فى الشعر ، ولكنه رفض صريح لأن تكون حدود القصيدة هى بذاتها حدود التجربة الذاتية ، وهذا ما نقوله ونصر عليه سواء وافق ما يهدف إليه كولردج أو خالفه . فمن المعروف أن الاندماج المطلق فى التجربة الذاتية يؤدى إلى تفسخ الشكل وتخلخل البناء ، حيث لا يتحقق التوازن بين

C. Day Lewis, The Poetic Image, P. 17. (٢٥)

The language Poets Use, P. 97. (٢٦)

(٢٧) إحسان عباس : فن الشعر ص ٢٠٩ ، ٢١٠ والآراء منسوبة لأصحابها .

(٢٨) النظرية الرومانتيكية ص ٢٥٥ .

الانفعال الجارف ومراعاة أصول الفن الشعري ، ولهذا ستكون القصيدة التي تكتب عن الحرب في أثناء مزاولة القتال ، عملاً فيه من الحماسة وصدق الشعور أكثر مما فيه من الفن وعمق التأمل ، وكذلك في الحب وفي الإحساس باستهداف القدر ، إلخ .

لابد أن يتعلم الشاعر عن موضوع قصيدته ، ابتعاد تجربة أو ابتعاد تجريد ، بحيث يتمكن من تأمل تجربته الخاصة وكأنها حدثت لغيره ، إن هذا السبر مطلوب لكي تكتسب فكرة القصيدة طاقتها المحركة (ديناميكيته) الخاصة من خلال الرصد الدقيق لكافة جوانبها ، وليس لمجرد تعبيرها عن ذات الشاعر .

أما الصور - وهي آخر ما نشير إليه من عناصر البناء الشعري ، فهي الصديق المصاحب من أول هذه الدراسة ، إنها لغة الشاعر الطبيعية وهي حقيقية بمقدار ما تعبر عن نفاذ البصيرة وألق الفكر واتحاده بالشعور . والإعجاب بصورة مفردة ، أو صور شتى في قصيدة لا ينبغي أن يخدعنا عما ينبغي أن نخضع له الصور في مجموعها ، فكما يقول كولردج أخيراً إن من خصائص العبقرية ذلك الوضوح الذي يساند ويكيف الصور والأفكار والعواطف في عقل الشاعر ، الذي يشيع نغمة الوحدة التي تصهر كلا في كل بواسطة تلك القوة الجامعة السحرية التي تسمى الخيال . (٢٩) وإذا كان ذلك التوحد أو الانصهار مطلوباً بين أكثر من عنصر ، فتحققه بين تفصيلات أو مفردات العنصر الواحد أولى ، ومن ثم فإن الصور مهما كانت جميلة في ذاتها فإنها لا تدل على خصائص الشاعر ولو كانت منقولة عن الطبيعة نقلاً أميناً وصورت بنفس القدر من الدقة في كلمات ، إنها لا تصير دليلاً على عبقرية أصيلة إلا بقدر ما تكون محكومة بشعور طاغ أو أفكار مفصلة أو صور أثارها ذلك الشعور أو حيناً يكون لها تأثير رد الكثرة إلى الوحدة أو السلسلة إلى واقعة ، أو في آخر الأمر ، حينما تنقل إليها حياة إنسانية أو عقلية ، من روح الشاعر ذاته (٣٠) .

إن أنبل جهد الناقد أن يتجه لاكتشاف هذا الانصهار أو التوحد في البناء الشعري وكيف تتحرك الفكرة وتتنامى من خلال الصور ، وكيف تتجسد في إيقاعات صوتية وتراكيب لغوية . هذه مهمة أساسية للناقد لا ينبغي أن يصده عنها رأى شائع في شعر قديم أو حديث . أو في شاعر مجدد أو مقلد ، إنها محك صريح وصحيح لاكتشاف موهبة الشاعر وموهبة الناقد

(٢٩) النظرية الرومانتيكية ص ٢٥١ .

(٣٠) السابق ص ٢٥٦ ، ٢٥٧ .

أيضاً ، ولقد وجدنا ذلك يتحقق في بعض قصائد الشعر القديم على نحو رائع ومثير ، لكنه يحتاج إلى صبر المعاناة . نشير هنا إلى محاولة محمد زكي العشماوى في تحليل معلقة ليبد واكتشاف التوافق فيما يبدو متناقضاً^(٣١) . وتحليل إحسان عباس لقصيدتين للمتنبي والمعري^(٣٢) . ولنا محاولة مع قصيدة لكعب بن زهير ، تلك اللامية التى مطلعها :

أمن أم شداد رسوم المنازل توهمتها من بعد ساف ووابل

وبعد غزله الحزين الآسى على الماضى الشديد الحنين إليه ، يعلل هجر صاحبه :
وما ذاك عن شيء أكون اجترمته سوى أن شيئا فى المفارق شامل

وهكذا ينطلق إلى الصحراء تعزياً من مطاردة الزمن ، ولكنه يجد صور المطاردة وقسوة المعاناة تشمل كل شيء . الفراخ الضعيفة التى تحطم عنها البيض ولا تزال حمر الخواصل :

توائم أشباه بغير علامة وضعن بمجهول من الأرض خامل

والذئب الذى يتابع العابرين يطارده الجوع ، وقطعان حمر الوحش وقد هدها الجوع فقلصت أطباؤها حتى صارت كالمكاحل ، وهى لا تجرؤ على الاقتراب من موارد المياه لأنها تعرف أن الصياد كامن هناك . حتى حشائش الصحراء وأعشابها لا تناف لها فرصة النمو ، إن الحيوانات الجائعة تنتزعها أولاً بأول ، إن الصراع بين الإنسان والزمن هو الإطار الشامل لتلك القصيدة ، وهو صراع محكوم فيه سلفاً بغلبة الزمن ، الذى يلتهم كل شيء . ويغير كل شيء ، البيوت التى تصير أطلالاً ، والحب الذى يتحول إلى قلى ، والشباب الذى يكتسحه الشعر الأبيض ، وكل ما تقع عليه العين من أشياء الطبيعة^(٣٣) .

ويحق لداى لويس أن ينهى جولتنا هذه مع البناء الشعرى ، وقيل أن نلتقى بمحاولة نقدية تقوم على أساس الصورة الشعرية يحق له أن يوجه إلينا تحذيراً مهذباً هو أقوى تصوير لما ينبغى أن نتخلله من علاقة بين صور القصيدة الواحدة : « يوجد ميل لرؤية صور معينة فى القصيدة

(٣١) انظر تفاصيل ذلك فى كتابه : قضايا النقد الأدبى والبلاغة ص ١٤٦ وما بعدها .

(٣٢) فن الشعر ص ٢١٠ وما بعدها .

(٣٣) التحليل التفصيلى للقصيدة فى : فنون الأدب ص ٤٦ وما بعدها .

كالأضواء المسيطرة (وهي أضواء مسيطرة حقاً) ولكنها ترى مستقلة عن بقية الصور وقائمة بنفسها ، بدل أن ينظر إليها كنجوم أعظم نظمت في برج وفقاً لقوانين ليست طوع إرادتها^(٣٤) » وإذن فإن هذا التحذير بمثابة نصيحة أن يكون اكتشاف البرج أو المسار العام نقطة بداية ، لاكتشاف تفاصيل أكثر ، وعلاقات أكثر ، هي بمثابة مجموع النجوم التي تكون البرج ، وقوانين الجاذبية التي تحكم مسارها ، إن هذا يتوافق تماماً مع أول كلمتين بدأنا بهما هذا الفصل إحداهما عبر عنها الشاعر الصيني الجالس على محور الأشياء ، والأخرى في أن دور الشاعر أن يناغم الأشياء في وحدة شاملة .

٩ - نموذج من الشعر
وأسلوب في التحليل



هذه القصيدة التي اخترناها إحدى سونيات شكسبير ، والسونيتة Sonnet شكل من أشكال القصيدة الغنائية ، بدأ في إيطاليا وانتشر إبان العصور الوسطى والعصر الكلاسيكي منها إلى فرنسا وإنجلترا وألمانيا ، والسونيتة من أربعة عشر سطرًا دائماً ، ويختلف النظام الداخلي للسونيتة من أدب لأدب ، بل أحياناً من شاعر لشاعر آخر . وقد كتب شكسبير أكثر سونياته البالغ عددها مائة وأربع وخمسون بين عامي ١٥٩٣ و ١٦٠٣ م ، ويلاحظ الدارسون أن أكثر هذه القصائد موجه إلى رجل يرجح أنه Southhampton وهو أحد الأثرياء من ذوى الألقاب « إيرل » ، وكان محباً للفن وللشعر ورعى موهبة شكسبير كما رعى غيره أيضاً . وبعض من هذه القصائد موجه إلى سيدة مجهولة dark Lady ولا يستطيع أحد أن يحسم لمن توجه السونيتة الثالثة والسبعون التي آثرناها بالاختيار ، ومن المعروف تاريخياً أن جفوة - لسبب ما - قد حدثت بين الشاعر و « الأيرل » ، وأن القطيعة استمرت طويلاً بينها ، وأن أكثر قصائد شكسبير قصد بها الاعتذار وإعلان الولاء والرغبة في العودة إلى ما سلف من طيب العلاقة بين الصديقين القديمين . فهي هنا تذكرنا باعتذاريات النابغة الذبياني التي وجهها إلى النعمان بن المنذر في العصر الجاهلي ، متنصلاً من تهمة غير محددة ، ومؤكداً الولاء والرغبة في العودة إلى سابق موقعه من الملك . ولكن شاعرية شكسبير العميقة النافذة حولت هذه القصائد التي قبلت في غرض خاص ومناسبة محددة ، إلى رؤى وتأملات وأفكار وصور تتجاوز الشخص والمناسبة ، إلى ما هو إنساني وكوني . أما الأربعة عشر سطرًا التي تتكون منها السونيتة دائماً فإنها عند شكسبير - كما طورها بنفسه - مقسمة إلى ثلاثة رباعيات ، يليها دوبيت ، هو بيت القصيد أو خلاصة القصيدة ، وسنلاحظ أن المحاولة النقدية التي اخترناها لتحليل هذه السونيتة قد وضعت هذا التقسيم في اعتبارها .

إن اختيارنا للسونيتة الثالثة والسبعين قد تم بمرشحين في الحقيقة . أحدهما يعبر عنه قول أحد النقاد إن هذه السونيتة قد تلقت ترحيباً خاصاً . وأن منهج شكسبير في هذا الشكل الفني يمكن رؤيته أحسن ما يكون فيها ، وإذا لم يكن من أهدافنا التعريف بهذا الفن على إطلاقه ، فإن النموذج الأولي يتيح آفاقاً من الدراسة والتحليل لا يسمح بها غيره . والآخر أن تحليلاً عميقاً لهذه القصيدة كتبته Mrs Winifred Nowotny المحاضرة في الأدب الإنجليزي بالكلية

الجامعية بلندن ضمن كتابها الشامل The Language Poets Use يناسب ما نحن بصددده تماماً ، فهو نموذج في تحليل البناء الشعري ، ولكن من خلال علاقات الصور الشعرية - الاستعارية على وجه خاص - وانسيابها أو تدسّسها وتمازجها لتصل في النهاية إلى تأصيل صورة أخيرة ، أو الصورة الأخيرة في القصيدة . فكما ترى : هو نوع من التحليل المستقطب غير الشامل لكل ما ينبغي أن يدرس في قصيدة جيدة بقصد الكشف عن أسرار الجبال فيها ، ولكنه - على الرغم من ذلك - لم يتجاهل عناصر البناء الشعري بشكل شامل . . لم يتوقف عند كل منها على حدة ، ولكنها جميعاً كانت في الاعتبار ، والفصل السابق عن البناء الشعري واقتباسنا من هذا الكتاب يكفي تدعيماً لهذا القول .

أما نص القصيدة فقد أخذناه من كتاب Shakespeare's Sonnets وقد حرره وقدم له وأضاف حواشيه A.L.Rowse ولقد أفدنا قليلاً من نثره الموجز للقصيدة ، وأفدنا كثيراً من تعليقه الموجز جداً عليها . لقد أوضح لنا صورة لم يكن من اليسر استيعابها وذلك حين أشار إلى كنائس الرهبان التي أصابها القنابل الطائشة فتخلف عنها غناء الطيور العذبة ، في أواخر القرن السادس عشر . أما الصورة النهائية التي تريد القصيدة ترسيخها في الوجدان فهي أن النار التي تلتهب بالخشب ، لا يلبث خشبها أن يتحول إلى رماد ، وهذا الرماد هو نفسه الذي سيتولى خنق ما بقي من الجمرات مع أنه كان السبب في حياتها وقوتها ! وكذلك الزمن بالنسبة للإنسان ، إنه يمدّه بكل عناصر القوة ، ولكنه لا يلبث أن يصير عبثاً عليه يكتّم أنفاسه ببطء . إنها قصيدة أسي واستعطاف ، مصدر الأسي زحف الزمن على كل شيء ، وضياح العمر في الحرمان ، والاستعطاف بالاتجاه إلى من كتبت له القصيدة بأن يبادر فيغتم العمر قبل الفوات ، وفي هذا تختلف هذه القصيدة عن المعاني التي قرأناها في اعتذاريات النابغة مثلاً ، الذي كان يتوقف غالباً عند مجرد طلب البراءة لنفسه ، ونادراً ما كان يتطرق إلى وصف حاله من السوء بالقدر المؤثر الذي نجده هنا ، فضلاً عما في القصيدة من إظهار الأثر الماحق للهجر على نفس شكسبير فإنها بعيدة عن التذلل المهين الذي وقع فيه النابغة حين يخاطب النعمان :

فإن أك مظلوماً فعبد ظلّمته وإن تك ذا عتبي فثلك يعتب

فالتجربة هنا أكثر إنسانية وخصباً ، ولهذا يمكن قراءتها والتمعن بها متحررة من مناسبتها ، أوحى في ظلال الشك في صحة المناسبة .

والآن . . لنقرأ السونيتة الثالثة والسبعين لشكسبير :

ذلك الوقت من العام قد تشاهده فى .
حين تعلق أوراق صفراء ، أولاورق مطلقاً أو قليل .
بتلك الأغصان التى ترتعد فى مواجهة الصقيع .
مكان أجرد مهتم ، حيث كانت الطيور العذبة تغنى منذ وقت قريب .
فى ترى شفق يوم .
يتلاشى بعد الغروب فى الغرب .
وعما قريب يمضى به الليل المظلم بعيداً .
قرين الموت الذى^(٣٥) يختم على الجميع فى راحة .
فى ترى توهج نار .
تنام على رماد شبابها .
مثل فراش الاحتضار الذى لا بد أن تموت عليه .
يستهلكها ذلك الذى كان يغذيها
هذا تدركه وهو ما يجعل حبك أقوى .
لتحب جيداً ذلك الذى يجب أن تغادره قبل وقت طويل^(٣٦) .

أما نقد السيدة وينفريد نوفتى فإنه يبدأ باقتباس يشير إلى أن التركيب الاستعارى فى القصيدة يتفوق على البناء فيها من حيث الأهمية . وإذا كان مفهوم البناء يقوم على العلاقات التبادلية بين عناصره فإن هذا يدل ضمناً على خطأ التصور بأن الاستعارة أو الاستعارات أو أى

(٣٥) قرين الموت Death's second self فالليل أخو الموت أو قرينه .

(٣٦) Shakespeare's Sonnets, P. 148.

شكل من أشكال الصورة الشعرية يمكن أن يعمل بمعزل من تأثير متبادل مع بقية العناصر ، ولهذا بادرت الناقدة بالاستنتاج بأن « البناء » تعنى - فى هذا الاقتباس - « التصميم العام » ، ثم تقسم القصيدة إلى ثلاث رباعيات ، وتحلل الصور فى كل منها على حدة ، وكيف اتسمت بطابع خاص يناسب موقعها من هذا التصميم العام ، لتنتهى إلى « المعنى » الذى يقرره الشاعر فى السطرين الأخيرين .

على أن الناقدة بمحاولتها هذه تلفت الانتباه إلى أسلوب جيد فى تحليل البناء الشعرى بتصورها أننا أمام أرض قد رسم عليها بناء بطريقة الخرائط أو الخطوط المجردة ، ثم سيكون البناء هو المرحلة التالية التى تحقق أو تنفذ هذا الرسم النظرى . وهذا التصور يخص التحليل أو يرتب خطواته ، وليس من شأنه أن يتعرض لعملية الإبداع أو يحزم بطبيعة الخطوات التى يتخذها الشاعر لتنفيذ قصيدة ، على نحو ما أشار ابن طباطبا وأبو هلال العسكري مثلاً - وقد عرضنا لها فى مكان آخر من هذه الدراسة . كل ما تريد الناقدة قوله هنا أن للقصيدة معنى ، نصل إليه بتجريد صورها ونستخلصه لأنفسنا . هذا المعنى المجرد مثل خريطة الأرض ، قد يعجبنا فى خطوطه المجردة ولكن السؤال المهم : كيف تم تنفيذ ذلك عبر سلسلة من الصور هى الأساس فى التعبير الشعرى ؟ إلى أى مدى يتأسك هذا البناء ، وتتلاقى أقسامه ، على أداء خدمة موحدة ؟ بل إلى أى مدى يبهنا كل قسم بجمله الذاتى ثم بضرورته بالنسبة للقسم الآخر ، ثم بدخوله عاملاً مؤثراً فى تقييمنا لجال هذا القسم الآخر ، ثم بمشاركته الأساسية فى تميم المعنى الكلى وإضفاء الروسخ والقوة والجمال عليه ؟ .

والآن إلى المحاولة النقدية التفصيلية (٣٧) :

أرجو ألا ألقى بقارى فى ارتباك معضل إذا ما بدأت باقتباس تعليق « هالت سميث » Hallett Smith على هذه السونية :

« إن الخصب فى هذه السونية يستمد من التركيب الاستعارى أكثر مما يستمد من وضوح البناء » .

و « البناء » فى هذا الاقتباس يبدو أنه يعنى « التصميم العام » ، لأن هذه الفقرة التى اقتبست جملتها الأخيرة تبدأ هكذا :

« السونية الثالثة والسبعون واضحة في تصميمها العام ، فالرباعيات الثلاث ذات صلات كل منها بالآخرين ، وتطور طبيعي وهي تتقدم من انحدار العام إلى انحدار اليوم ثم إلى انحدار النار ، مقربة مغزى الاستعارة أكثر إلى الموضوع إذ تتقدم القصيدة » .

لقد بدأت بتلك الاقتباسات لسبيين ، السبب الأول أن الوضوح كما يلاحظ في الـ « تصميم العام » - دعنا نسميه « خريطة الأرض » - هو وضوح الأفكار المجردة : العلاقة بين انحدار وانحدار وانحدار . إن فحص الوحدات المعينة في كل رباعية يوضح توضيحاً كبيراً أنه مع أن هذا من جانب هو التجريد الذي يلائم على خيوجه كل الاستعارات ، فلاءمته لكل واحدة منها قلقلة إلى حد ما ، مع أنه على حد سواء في الوضوح أن خريطة أرض السونية تثيرنا للاعتقاد بأن كل مجموعات التفاصيل الثلاثة قصد بها في الحقيقة توضيح فكرة مجردة مشتركة . والنقطة الثانية المهمة في ذلك الاقتباس هي أنه على الرغم من أن المرء يستطيع أن يرى في هذه السونية خريطة أرض واضحة فإنه يمكن في نفس الوقت أن تؤكد أن « الخصب » في هذه السونية لا يستمد من هذه الخطة بقدر ما هو مستمد من تعقيدات شيء آخر .

لدينا هنا إذن حالة تثير السونية فيها الاهتمام ، تدفعنا لنرى وضوح خريطة الأرض كامناً ، مكونة من علاقة واضحة بين أفكار مجردة واضحة ، ولكن خريطة الأرض هذه لا تشمل على أي خصب ، وإنني لا أستطيع أن أفكر في طريقة أحسن من ذلك لطرح الفارق المميز بين البناء الشعري والبناء غير الشعري - من القول بأن البناء الشعري Poetic Structuring يتألف من أكثر من علاقة واضحة بين أفكار مجردة واضحة معطية استمرارية واتصالاً عاماً للتعبير . ومع أن هذا النوع من الوضوح والاستمرارية هو بجلاء خاصية ملحوظة ومرسومة بعناية في هذه السونية ، فمن الواضح أن وصف خريطة الأرض الواضحة المستمرة هذه لن يلقى أي ضوء على أسباب الإثارة التي نستشعرها حين قراءة هذه السونية ، فلا شيء يثيرنا في مجرد إخبارنا أن مستهل الشتاء وإقبال الليل وتضاؤل النار كلها أمثلة للانحدار وأنها تصف استعارياً ما يستشعره الشاعر . أن يكن هذا هو كل ما في الأمر ، فمن الذي يعنى به ؟ إننا نهتم بسبب الطريقة التي بها قد خصصت هذه الأمثلة وخريطة الأرض المستمرة الواضحة تتيح الفرصة للتخصيص ولكنها ليست بذاتها نتججه ، والذي تنتجه هو بعض الربط بين الوحدات المستقلة واحدة بالأخرى . إن خريطة الأرض تربط الوحدات واحدة بالأخرى عن طريق إثارتنا لنجرد منها صيغة عامة مشتركة ، وهكذا نجعلنا نصل الاستعارات الثلاث واحدة بالأخرى كأمثلة

لنفس الشيء ، ولكن في حين أن خريطة الأرض تقول إن الاستعارات تمثل « نفس الشيء » فإن تفاصيل الاستعارات ذاتها قد تماسكت معاً بطريقة تقول بها شيئاً مختلفاً ، كما سأحاول أن أبين . وإذا نجحت في إظهارها فإنني حينئذ سأقول بأنه من المهم جداً للشاعر أن يكون قديراً في المضيّ بقصيدته إلى الأمام بواسطة أكثر من مجموعة واحدة من الأزمة الموجهة في نفس الوقت .

إن إحدى الطرق الخاصة التي يزود بها الشعراء أنفسهم بالأعنة الممتازة تكون بواسطة استخدامهم التفرقة بين الحسية في التفاصيل الكلامية من جانب ، والتجريدات التي يمكن توجيه تلك التفاصيل إلى الإيحاء بها من جانب آخر .

لقد هدينا في السونية الثالثة والسبعين إلى فرض عامل مشترك على الاستعارات الثلاث المستقلة عن طريق وضوح تكرار الصيغة :

« قد تشاهده فيّ - فيّ ترى - هذا تدركه - » وهذا الإيحاء القوي بالمائل قد امتد بثبات إلى الصيغة التابعة : « ذلك الوقت من العام . . حين » - « شفق يوم . . مثل » - « توهج نار » . وأن التفاصيل التي تقطن تلك الخطط مع الصعوبة البالغة في جمعها تسمح أن تكون مستوعبة في شكل مشترك للأعداد بالترتيب العام لنظام الكلمات إلى الانحدار (للعام ، لليوم ، للنار) ولكن ذلك الشكل مهما كان فرض القصيدة له يهمل حركات أخرى تجرى خلال تفاصيل الاستعارات ، فهي تتحرك من فصل صقيع أجرد متهدم إلى نار متوهجة ، ومن وقت من عام إلى لحظة حاسمة ، ومما قد مضى إلى ما هو وشيك الحدوث ، ومن الملاحظات المنفصلة والإشارات البسيطة في الرباعية الأولى ، (أوراق صفراء - الأغصان التي ترتعد في مواجهة الصقيع) إلى صورة واحدة مركبة ، على مستوى عال من المجازية في التعبير يضيئها الفكر في الرباعية الأخيرة . وهذه الحركات ليست أقل انضباطاً من انبثاق التجريد « العام » تحت القوة الدافعة المثيرة في صيغة الـ « in me » « فيّ » ذلك أننا لو فحصنا الرباعية الثانية عن قرب ، فسوف نرى أنه في حالة كل من الحركات (من الصقيع إلى النار ومن الماضي إلى المستقبل ومن الانتشار إلى التكثيف . إلخ) فإن الرباعية الثانية تحتل موقعاً متوسطاً بين الرباعيتين الأولى والثالثة . إن الانسياب من « الصقيع » عبر « التلاشي في الغرب » إلى « توهج النار » وإليه تسهل الإشارة أكثر من غيره ليس أكثر أهمية من الانسيابات الأخرى التي تجرّيها الرباعية ، مع أن هذه الانسيابات الأخرى تتطلب جهداً أكبر لتحويلها إلى لغة نقدية ، وقد لا تقبل بنفس

السهولة كشىء هام - لأنها بادية للعيان ، ولأنها تجسد علاقات لا أشياء يشار إليها ، على أن صيغ الأفعال تناسب بدورها من « كانت تغنى » عبر الغموض في « عما قريب . . . يمضى بها بعيدا . . . ينحتم على الجميع » - فهذه الصيغ متأرجحة بين الحاضر والمستقبل - إلى « لا بد أن تموت » ودون هذا الانسياب فإننا لم نكن لنستطيع أن نكون في وضع يمكننا من التقبل المتفهم في الرباعية الأخيرة لإلغاء الزمن الحادث في نفس الوقت (لأن النار في الآيات ترمز إلى عملية مستمرة) ولا لأشعاع أو شحن اللحظة الوحيدة الباقية من الحيوية التي لم نحمد بالأهمية الانفعالية والقلق . ويبقى ما هو أكثر أهمية ، فالرباعية الثانية تزيد درجة التصوير المضاف إلى الاستعارة الأساسية . ففي الرباعية الأولى مزيد من التصوير قد خصص لإبراز عنصر واحد فقط من تلك الفترة من العام ، وذلك حين صورت الأغصان كـ « مكان أجرد متهدم » . أما في الرباعية الثانية فإن « الليلة الظلماء » غامرة لكل الشفق في الغرب ، هي التي أعطت مزيداً من التصوير ليس فقط كـ « قرين الموت » ولكن أيضاً كذلك الذى « ينحتم على الجميع » . وهذا الحمل الزائد من التصوير يعد الطريق للتعقيد الذى لا يكاد يقبل التحليل في :

توهج نار

تنام على رماد شبابها

مثل فراش الاحتضار الذى لا بد أن تموت عليه

يستهلكها ذلك الذى كان يغذيها .

ومما هو جدير بالملاحظة أيضاً أن مزيد التصوير في هذه الصورة الأخيرة لا يفصل عن تحديد نوع النار التي أراد . ومرة أخرى فإن الرباعية الثانية بسبب أنها تحتل موقع الوسيط في الدرجة ومعالجة التصوير المزيد هي التي تمكننا من الانسياب بسهولة من التحديد الوصفي للرباعية الأولى إلى تحديد مصور على مستوى عال في الرباعية الثالثة ، بحيث يحقق مستوى ميتافيزيقياً ، وهذا الحمل الثقيل من التصوير والفكر والميتافيزيقية في لغة الرباعية الأخيرة يتلقى دون أى إحساس صادم بالضعف المفاجئ ، في علاقتها بالواقع المألوف ، ولعل أبلغ

إطراء نستطيع أن نقدمه للقصيد أن نقول إن تعاقب الأنواع المختلفة للغة قد وجه تماماً حتى أننا نتقبل لغة الرباعية الأخيرة برغم ما فيها من مباينة للغة الحياة العامة ، دونما تردد .

يبقى شيء أكثر خصوصية من هذا ينبغي أن يقال ، إذا كان لنا أن ندرك إدراكاً كاملاً المعالجة الفنية الدقيقة في هذا التصوير المزيد .

إن الرباعية الأخيرة تتم مجابهة فكرة الموت الوشيك باستخدام فكرة النار المتوهجة ، وهكذا تدفع القلق في القصيدة إلى ذروته ، وفي هذا الصدد أيضاً يستطيع المرء أن يرى التقدم المطرد من الرباعية الأولى إلى الأخيرة . « الوقت من العام » في الرباعية الأولى هو استعارة للتعبير عن حالة حيث الموت وشيك ، بالإمكان فقط ، ولو أن هذه الرباعية كانت وحيدة فإن الاستعارة ستفهم في الأغلب عندئذ على أنها ذات علاقة بالأسف على تناقص القوى والسرور ، لا أنها ذات علاقة بالشعور بمحتمية الموت في وقت قريب . والرباعية الثانية هي التي تسرع بتطوير النجاة مغزى الاستعارة من فقدان البهجة إلى الموت الوشيك بتقديم كلمة « الموت » بشكل حازم . وإدخال هذه الكلمة لا يبدو اعتباطياً ، أو ليخدعنا ، لأنها تظهر في التصوير الثانوي المألوف لليل ، على أنه « نفس الموت الثانية » أو « القرين » ، ولكن ما أن تدخل الكلمة القصيدة حتى تؤثر في تفسيرنا للاستعارة في كل واحدة من الرباعيات الأخرى . وإن تعديلاً في المعنى التجريدي الأول (الذي قد جمع من مفردات الرباعية الأولى - يستدعي ليلعب دوراً في الرباعية الثانية ، وكذلك في الثالثة) تستدعيه ضرورة ربط التفاصيل الجديدة بالفكرة المجردة التي استنبطها المرء أولاً . وهذه العملية من إعادة تحديد ما سبق يمكن أن تكون ذات أهمية بالغة بالنسبة للأثر الكلي لقصيدة ما . أوليس صحيحاً أن صورة توهج النار ، في الرباعية الثالثة من هذه السونية ، تعيد تحديد ما سبق للشاعر وصديقه ، ولنا ، وماذا يجب علينا في ضوءها أن نفهم من حالة وصف ما فيها أولاً بأنه مجرد ، بارد ، ومنهدم ؟ لأنه ، بعناية ، قد أقنعنا عن طريق ترتيب وتنظيم خريطته الأرضية لنؤمن بأن ما قد وصف في الرباعيات الثلاث هو نفس الشيء . إن التماثل فكرة مجردة تعمّد الشاعر إثارته وهي تبقى على الرغم من أن التفاصيل المتتابعة للقصيدة تنتج - في تسلسل - مجردات ، ليس بينها إلا تشابه متقلقل .

إن التماثل الذي تلح عليه خريطة الأرض هو المقدمة المنطقية الأساسية لما ينميها الشاعر

بنجاح في اللغة المخصصة للقصيدة .

إنه ل يبدو واضحا إلى حد كبير أنه حين يدرس شخص هذه السونية أنه مع أن سياق القصيدة الاستعاري له مزية خاصة في إنتاج أفكار مجردة طيعة قابلة للتشكيل ، فإن اتصال هذه الأفكار وتشكيلها يتوقفان كلاهما على شيء خارج الاستعارات (أى على خريطة أرض من عناصر التكرار) كذلك على شيء داخل التفاصيل اللفظية للاستعارات نفسها . وبقدر ما يستطيع المرء أن يعزل ويصف وسائل التحكم والضبط التي أقيمت في موكب مستمر من المعاني فإنه يجد أن هذه الوسائل ينبغي مناقشتها في نطاق تفاعلها بعضها ببعض ، وهدف وسائل الضبط هو إقامة مواجهة في نهاية السونية بين النغمت الشعورية التي تم الإيجاء بها في أول السونية بشكل غير مركز فقط . وعند إظهار هذه النغمت أو العناصر التي قد أوحى بها بشكل غير مركز ، وكانت مختلطة - أقول : عند إظهارها بشكل واضح وإيصالها إلى وضع يدعو فيه كل واحد منها الآخر إلى مبارزة كلامية ، فإن الشاعر يبتكر نوعا خاصا من اللغة نرى فيها كل عنصر شعوري ، أو كل مبارز ، كمن يطلق النار في المبارزة بمسدس غريمه الذي يبارزه . وقد يكون في هذا تناقض ظاهري Paradoxical ولكن هكذا تبدو اللغة في الرباعية الثالثة . ومما هو جدير بالاهتمام أن عناصر الشعور تصل إلى مرحلة المنازلة بسبب ما صيغ بالتفاصيل الطبيعية (« صقيع » يصير « نارا ») إنها تقايض المسدسات - تتكلم بشكل يوهم بالتناقض - لأن التفاصيل المصطنعة (أى الحمل الزائد من التصوير الكلامي المفروض على المنظر الطبيعي) قد دفعت إلى وضع يكون فيه التناقض الهادف محتلا ، فن ناحية ، فإن هذه المفردات الطبيعية تتكشف عن أنها مناظرة ، ليس فقط لنفس الشيء (الانحدار) ولكن أيضا لأشياء مختلفة تماما (للدفء المفقود - لحيوية لا تزال باقية) . ومن ناحية أخرى فإن المفردات المصطنعة تتكشف عن أنها طلائع جيش احتلال يتقدم خلصة ، وفي الرباعية الأخيرة يكتسح بنجاح منطقة الرباعية كاملة ، ولذلك فإن اللغة هناك بسبب أنها تصبح شبكة من الصور تكون قادرة على التوفيق بلغة مجازية بين مشاعر تعايشها وتداخلها بعضها في بعض لا يمكن التعبير عنه بلغة حرفية .

ولونأمل الوسائل التي تمتد بها الاستعارات في هذه السونية الشاعر بلغة متغيرة بصورة مستمرة ، لأدركنا أن الكثير من أهمية الاستعارة كشكل تكمن في قابليتها للتغير . واستعارة « ذلك الوقت من العام » هي شيء كالمعادل الموضوعي ، وهو يستدعي إحساسا منتشر غير

مركز بالذى يشعر به الشخص بطريقة طبيعية فى - وقريبا من - مثل هذا المشهد وهذا الوقت . أما استعارة غروب الشمس فى حين أنها تملك شيئا من نفس هذه الخاصية فإنها قد جعلت بواسطة إضافة الفقرة عن ليلة ظلماء شيئا أقرب ما يكون إلى شعار أو رمز - أى صورة مضاف إليها مغزى أو تفسير . أما استعارة توهج النار فإنها نفسها نسيج من أشكال المقارنة والإيهام بالتناقض ، يستعمل إحدهما لتفسير الآخر ، ونتيجة هذا صعوبة التحليل بشكل يفوق المؤلف . واحدة على الأقل من وظائف العناصر البنائية فى هذه السونية هى أنها توفر الاستراتيجية التى عن طريقها يناور الشاعر ليصل إلى موقع فيه يصير هذا النوع من اللغة ممكنا .

ويبقى أن نجيب على سؤال عن المبادئ العامة المفيدة التى يمكن أن تصنع من نتائج فحصنا عن كتب لبناء هذه السونية ككل .

سيكون من الأحسن أن نشير قبل كل شىء إلى أنه مع أن هذا البناء معقد جدا ، فإنه لا ينبغى أن ينظر إليه على أنه لا يمثل العمليات اللغوية فى لغة القصائد بوجه عام ، أو حتى كشىء منقطع عن العمليات اللغوية فى الحياة العادية . إنه يشارك القصائد الأخرى بشكل عام ، فى أن له خاصية أنه يميز ويخصص معانى الكلمات التى يستخدمها والمفاهيم التى يستحضرها ، وهذا يكون بإعطاء معانى الكلمات والمفاهيم أساسا مركبا جديدا ، مباشرا ، ومخصصا فى التفاصيل المحددة المحسوسة للقصيدة . وهى لا تعلق إلى مستوى يرتفع فوق العمليات اللغوية المؤلفوة ، وإنما تتكلف مهمة استدعائها بحسب إلى أن تلعب دورا ، وإنه من الطبيعى لمستخدم اللغة أن يحدد من مفردات أى تعبير فكرة عن كيف تماسك أجزائه ، فهذه السونية ، كما قد بينت ، تثير وتحدد فى خريطة أرض ، تجريدا لعامل مشترك من مجموع الاستعارات الثلاث . ولكن ميزتها أن هذه الإثارة وهذا التحديد للفكرة المجردة قد عملت لتقيم توترا بين الفكرة المجردة ذاتها والعمليات الأخرى المعقدة ضمن نطاق التفاصيل المتتابعة للاستعارات المتعاقبة ، وهذه هى النقطة التى نرى عندها اختلافا لافتا للنظر بين النظام اللادبى والنظام الأدبى . إننا نتوقع فى المحادثة العادية أن الحديث سيتأسك فى طريق واحد رئيسى ، وأن ما يعنيه ككل سيصلنا إذا فهمنا أو بينا خريطة أرضه أو ملامحه الأساسية مثلا ، ولكن خريطة الأرض فى هذه القصيدة هى عنصر واحد ليس أكثر فى تنظيم أكبر ، تنظيم أكبر عن طريقه نستمد من القصيدة ككل تجربة لفظية أكثر إثارة من فكرة « الانحدار » العامة ،

ولا يمكن إنقاص هذه التجربة لتساوى ما ينتج عن مجرد تكرار هذه الفكرة العامة .
فالقول بأن قصيدة تملك درجة أعلى من التنظيم عما نجد في المحادثة العادية ، ليس إطرأ مفردا في عاطفته للإثارة التي نحسها عند قراءتنا للقصائد بل هو تعبير متزن عن حقيقة ، فما نجده في المحادثة العادية أعلى مستوى للتنظيم - أى « مغزى hang الكلام هو في هذه القصيدة مستوى واحد فحسب ، فالقصيدة تتساند بهذه الطريقة (أى لتؤدى مثل هذا المغزى) ولكن بوسائل أخرى أيضا . وضمن نفس التفاصيل التي تكسو هيكل الانحدار بكيان خاص به وتفاصيل مميزة توجد عملية مستمرة من التغيير والعلاقات المتعددة التي يجرى عليها تحول مركب متعدد ، والإحساس باتساع المعنى في السونية يستمد من هذا العدد من تحولات القديم إلى الجديد .

إنه يبدو بوضوح تام أن التنظيم المركب يمكن فقط مع أداة مادتها أو جوهرها (إذا كان لي أن أستعمل هذه الكلمات) لها هي نفسها خواص متنوعة .
إن أى شاعر متمكن يستخدم عادة الخواص المختلفة للكلمات ، ولمعاني الكلمة ، ولكننا قد رأينا في هذه القصيدة بوضوح أكثر أن شكسبير يستخدم خواص للمعنى يصدمنا أن نعرف بتعددتها . ونحن لا نعرف في كلامنا العادى بأن تجريدا له كيان يختلف في نوعه عن التفاصيل التي جرد منها ، ومع ذلك فن الواضح في هذه القصيدة أن الاختلاف عظيم جدا حتى أن النموذج المجرد يستطيع أن ينافس نماذج أخرى هي جزء لا يتجزأ من التفاصيل التي كانت مصدرا للنموذج المجرد . ورعاية للغاية من الحديث العادى فإن هذا التعارض بين ما نجرد (ونفكر فيه على أنه المعنى) وما جردنا منه (التفاصيل والعلاقات ذات المعنى) يكون هذا التعارض فضيحة ، ومن الخير ألا نفكر فيه البتة ، وإلا كان الأحسن أن نخلد جميعا إلى الصمت . ومن أجل أهداف الفن الأدبى فإن تراصف المعنى في طبقات الصدع في داخله هو نفسه ، له أهمية حاسمة . ففي هذه القصيدة نجد أن الفكرة المجردة العامة التي توحد ، والمفردات التي تخالف وتتنوع ، قد فصلا فصلا حتى أن :

شيء لا ينفصل

ينقسم بأوسع مما بين السماء والأرض

ومع ذلك فإن الاتساع الرحب لهذا التقسيم

لا يفسح مجالا لثقب لشيء دقيق كخيط العنكبوت (٣٨) .

إن كل عنصر من هذا «الشيء الذى لا ينفصل» ، أى المعنى ليس مفصولا فحسب ولكنه أعطى نظاما قائما بذاته . وعن طريق هذا العمل يتمكن الشاعر نفسه إلى حد عظيم من مضاعفة العدد وتعقيد تفاعل العلاقات المصنعة في نمط على امتداد السونية كاملة . ولعلنا في هذه النقطة نستطيع أن نفعل شيئا لنقرر مرة ثانية التناقض الظاهر في المعنى اللامحدود الذى يبدو منبثقا من جزئية معبر عنها بوضوح . وربما كان الإحساس باتساع المعنى يستمد من وفرة العلاقات المنظمة وتواترها في حين أن الإحساس بالمعانى الحيوية الفردية يستمد من قوة تلك المفردات التى استخدمت - كما استخدمت كلمة «رماد» مثلا - كما تستخدم العدسات البصرية ليركز رؤيتنا على هذه النقاط المتابعة في القصيدة ، حيث تكون عقد العلاقات تربط على أوثق ما تكون ، وتحمل بأبرع طريقة ، أوحى تصادم الشاعر على أظهر ما يكون ، فتجادل ، وتفاوض ، ثم تتصافح وتتصالح ، ولكن من المهم أن نضع نصب أعيننا أن التجربة اللفظية التى توفرها القصيدة مهما تكن قوة تنظيمها ثابتة كالمعادلة الجبرية ، في كل من وسائل التنظيم وفي التفاصيل المنظمة هناك كثير مما لم يعبر عنه لفظيا ، مما لم يربط في علامة أو إشارة . إن العلاقات العقلية ليست تعبيرات لفظية ، إنها تشكل وتدرج كشيء حسن الشكل ، ولكنها لا تدخل في ثبات أو تحديد التعابير المفقودة . والتفاصيل مهما تكن محددة بنفسها ، ومهما تكن محددة في القياس الذى تقيمه ، فإنها تجلب جوا من إحيائها ، تجلب «نغمة شعورية» من التحاماتها في عالم الحقيقة - اللا لغوى - وصوت الشعور هذا ، مع أنه قد يكون شخصيا ذاتيا مثل الطعم أو الرائحة فإنه أيضا مثل هذين أخص وأغنى من أن يمكن تثبيته بعبارة لفظية . وقد يكون أكثر أهمية ملاحظة أن هذه الكلمات الحاسمة ، كلمات «العدسات البصرية» ربما تصلح كمنافذ هروب من المفاهيم الاصلاحية ، لقدرتها على أن تحيلنا خارج اللغة ، إلى شيء (مثل الرماد ، أو فراش الاحتضار) هو في الحياة الحقيقية نقطة تأزم ملموسة ، أو نقطة إعلان في تاريخ معقد من عملية ما ، ورمز طبيعي مع كل مزايا الرمز على اللغة لكونه تجميعا من الأضداد في نفس الوقت . على أنه ينبغي أن ننسى بالطبع أن على القصيدة أن توحى لنا :

ما هي الأضداد التي أدخلت فيها . ومن الحق أن عددا من مشكلات دراسة أبنية المعنى ينشأ عن نفس حقيقة أن الكلمات تثير عمليات غير لفظية ، مثل إدراك العلاقات ، وتحيلنا إلى أشياء في واقع الحياة كأنها تعبر بطريقة الاختزال عن تيار طويل لوعينا بالعملية .

على أنني لا أعرف إلى أى مدى - لو أننا ذهبنا إلى شعر لا استعارة فيه سنجد أنه يظل صحيحا وأن الانقسام بين التجريد والحسية يلعب دورا حيويًا في تركيب بناء العلاقات الذي يعمل عبر المظهر الخارجى الملفوظ من القصيدة ، ولكن سواء وجدنا أو لم نجد هذا باديا للعيان بوضوح مساو في شعر غير استعارى فإنه يبدو أنه يجوز لنا من غير تعسف أن نستنتج من دراستنا لهذه السونية أن دراسة المعنى في الأبنية الشعرية ستلقى ضوءا على طبيعة المعنى في اللغة العادية ، بقدر ما أن دراسة اللغة العادية ستلقى ضوءا على طبيعة الشعر . وإذا كان الشعر لغة تتمدد إلى أقصى حد ، فإن التمدد ينبغى أن يساعدنا لنرى طبيعة النسيج المتمدد بوضوح أكثر . إن يكن هذا صحيحا فقد يكون مفيدا قبل أن نتوقف عن التفكير في الأبنية الشعرية التي تلعب فيها الاستعارة دورا بارزا ، أن نفحص نوعا آخر من التعقيد الذى تستطيع الاستعارة بخصائصها المميزة أن تعززه - أعنى حركة المرور بين الحقيق والمخترع ، بين ما يأتى إلى القصيدة كعضو في الموقف « الحقيقى » الذى تجرى مناقشته في القصيدة ، وما يأتى في القصيدة كتصوير لفظى إضافى يفرض حسب رغبة الشاعر . والسونية التى درسناها آنفا تجعل التمييز بين الاثنين واضحا بدرجة كافية ، فالكلمات :

« يوم »

يتلاشى بعد الغروب في الغرب

وعما قريب يمضى به الليل المظلم بعيدا «

تحيلنا خارجا إلى « الواقع كما هو » ولكن « نفس الموت الثانية »^(٣٩) أضاف تصويرا إلى هذا الواقع ، « نفس الموت الثانية » تفسر في الحال التشابه بالضوء يتلاشى في الغرب وتتحكم في ميل الاستعارة الممتدة إلى أن تندفع بعيدا عن الاتصال المباشر مع ما تصوره ، وتأخذ خطوة بعيدا عن الواقع غير المنظور لحالة الشاعر الداخلية ، إلى القياس التمثيلي لغروب الشمس

(٣٩) نفس الموت الثانية ، أو القرن Death's second self

(الذى يحيلنا هو نفسه إلى النوع الذى نعرفه من الواقع) وخطوة أخرى للخلف فى اتجاه الواقع الذى يشغل الشاعر - إلى « الموت » . على أن ميزة هاتين الخطوتين بعيدا عن ، ورجوعا إلى الواقع أننا نستطيع أن نحدد بالضبط عند الخطوة الثانية أين نحن . فهل يؤخذ الموت هنا على أنه موت بالمعنى المألوف من المحو المادى ، أو فى معنى استعارى ، يشير إلى موت شىء غير معين - الطاقة الشعرية ، أو الحيوية ، أو البهجة ، يختلف عن الموت بمعناه الحرفى الذى يعانى به الجسد ؟ والاستعارة تزعزع علاقتنا فى موقفنا من الواقع الموضوعى .

واستعارة فى داخل استعارة تحدث اضطرابا تاما فى وجهتنا ، وتجعلنا نفقد اتجاهنا المحدد من وضع ما هو موجود « هناك » فى « الواقع » ومن وضع شعورنا نحوه . وينبغى أن نتذكر دائما أن العلاقة التى نفترض وجودها بين شعورنا الخاص وما هو موجود « هناك » هى واضحة فى الوهم فقط ، وأن تقاليد اللغة تعزز الانخداع بأن الأشياء الموجودة « هناك » يمكن التعرف عليها بشكل يوثق به ، والإشارة إليها بواسطة استخدام مناسب لأسمائها الدقيقة ، وهذا الانخداع مريح فى الأغراض العملية . ولكن من أجل أن يجد المرء طريقه عبر تعقيدات الشعور الذاتى فإن التقليد اللغوى لا يملك حتى مزية أنه مريح . استعارة المستعار - قفزة مزدوجة خارج التقليد - تكسر سيطرة التقليد وتجعلنا قادرين على أن نصير واعين بذاتية الأشياء الموضوعية ، وموضوعية العمليات الذاتية الشخصية . وعند هذا المستوى تستطيع اللغة الشعرية أن تتكلم بإقناع على الرغم من لا منطقية ما نقول . إن لا منطقيتها هى الوجه الآخر لزيف اللغة المألوفة^(٤٠) ، وإن خصائص اللغة الشعرية بما فيها من تناقض ولا منطقية هى وسيلة لتقصير الطريق إلى الشعور عبر المفاهيم المستقطبة للغة العادية - أو بالأحرى ربما ينبغى علينا أن نقول إنها - التناقض واللامنطقية - وسيلة لكشف ترددات ذلك التيار الذى يجرى من الموضوع إلى الذات ومن الذات إلى الموضوع . وهنا أيضا كما فى حالة الصدع الموجود بين التعبير المجرد والتفاصيل ، فإن الاستعارة تلتقى ضوءا على طبيعة اللغة بشكل عام .

(٤٠) أى أن اللغة الشعرية برغم لا منطقيتها مقنعة لنا مؤثرة فينا ، فنحن نتقبلها ونرى فيها الحقيقة ، وفى هذا ما فيه من التشكيك فى قيمة اللغة العادية المألوفة التى تزعم الانفراد بالتعبير عن الحقائق . استنادا إلى التزامها لحدود التعبير المعجمى القاعدى .

المصادر والمراجع



أولا : المصادر والمراجع العربية والمترجمة

(أ)

- الأمدي : الموازنة بين شعر أبي تمام والبحترى ، تحقيق السيد أحمد صقر دار المعارف - القاهرة ١٩٦١ .
- إبراهيم أنيس : دلالة الألفاظ - الأنجلو المصرية ط ٣ - ١٩٧٢ .
- إبراهيم سلامة : موسيقى الشعر الأنجلو المصرية ط ٤ - ١٩٧٢ .
- إحسان عباس : بلاغة أرسطو بين العرب واليونان . الأنجلو المصرية ، ط ثانية ١٩٥٢ .
- أحمد مطلوب : فن الشعر - دار الثقافة . ط ٣ بيروت .
- أرسطو : تاريخ النقد الأدبي عند العرب . بيروت ١٩٧١ .
- أفلاطون : فنون بلاغية . دار البحوث العلمية . الكويت ١٩٧٥ .
- أنطون غطاس كرم : فن الشعر : ترجمة ودراسة شكرى عياد . دار الكاتب العربى القاهرة ١٩٦٧ .
- أولان : فن الشعر : ترجمة عبد الرحمن بدوى . دار الثقافة . بيروت ١٩٧٣ .
- أفلاطون : كتاب الخطابة : ترجمة إبراهيم سلامة . الأنجلو المصرية ١٩٥٣ .
- أنطون غطاس كرم : البرميندس : ترجمة الأب فؤاد بربرة . وزارة الثقافة . دمشق ١٩٧٦ .
- أولان : الرمزية والأدب العربى الحديث . دار الكشاف . بيروت ١٩٤٩ .
- أولان : دور الكلمة فى اللغة : ترجمة كمال بشر . القاهرة

(ب)

- الباقلاوى : إعجاز القرآن : تحقيق السيد أحمد صقر . دار المعارف القاهرة ، ١٩٦٣ .
- بورزا (موريس) : الخيال الرومانسى : ترجمة إبراهيم الصيرفى . الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٧

(ث)

- التعالى : يتيمة الدهر ج ١ ، تحقيق محمد محي الدين . دار الفكر ط ٢ ١٩٧٣ .

(ج)

- جبرا إبراهيم جبرا : الرحلة الثامنة . المكتبة العصرية . بيروت ١٩٦٧ .
 النار والجوهر . دار القدس . بيروت ١٩٧٥ .
 الجرجاني (القاضي علي بن عبد العزيز) : الوساطة بين المتنبي وخصومة ، تحقيق أبو الفضل إبراهيم ،
 وعلى البجاوي ط ٤ القاهرة ١٩٦٦ .
- الجرجاني (عبدالقاهر) : أسرار البلاغة - تحقيق خفاجي . مكتبة القاهرة ١٩٧٢
 دلائل الإعجاز تحقيق خفاجي . مكتبة القاهرة ١٩٦٩
- جويو (جان ماري) : مسائل فلسفة الفن المعاصرة - ترجمة سامي الدروبي - دار القفلة العربية ط ٢
 دمشق ١٩٦٥ .

(ح)

- حسام زادة الرومي : رسالة في قلب كافوريات المتنبي ، تحقيق : محمد يوسف نجم ، بيروت
 ١٩٧٢ .
- حفي شرف : البلاغة العربية . مكتبة الشباب . القاهرة ١٩٧٣

(د)

- ابن داود الأصفهاني : النصف الأول من كتاب الزهرة ، تحقيق البوهيمي وطوفان ، بيروت ١٩٣٢ .
 ديكاوت - التأملات - ترجمة عثمان أمين . الأنجلو المصرية ط ٤ ١٩٦٩ .

(ر)

- رسمية السقعي : أثر كف البصر على الصورة عند المعري . بغداد ١٩٦٨
- ابن رشيق : قراصة الذهب في نقد أشعار العرب - تحقيق الشاذلي بويحيى - الشركة التونسية
 ١٩٧٢ .
- ريتشاردز : مبادئ النقد الأدبي - ترجمة محمد مصطفى بدوي القاهرة ١٩٦١
- زيد (هربرت) : تربية الذوق الفني - ترجمة يوسف ميخائيل سعد - دار النهضة العربية .
 القاهرة ١٩٧٥

(س)

سارتر : ما الأدب - ترجمة محمد غنيمي هلال . الأنجلو المصرية ١٩٦١ .

(ش)

شكري عياد : موسيقى الشعر العربي . دار المعرفة . القاهرة ١٩٦٨
 شفيق جبري : أنا والشعر . معهد الدراسات العربية القاهرة ١٩٥٥
 شوقي ضيف : شوقي شاعر العصر الحديث ط ٢ دار المعارف بمصر
 البلاغة تطور وتاريخ - دار المعارف بمصر ١٩٦٥ .

(ص)

صلاح عبد الصبور : حياتي في الشعر . دار العودة . بيروت ١٩٦٩
 صلاح فضل : نظرية البنائية في النقد الأدبي . الأنجلو المصرية ١٩٧٨
 الصولي : أخبار البحري . تحقيق صالح الأشر . دمشق ١٩٥٨

(ط)

ابن طباطبا : عيار الشعر - تحقيق الحاجري وسلام . المكتبة التجارية ، مصر ١٩٥٦ .

(ع)

عباس محمود العقاد : اللغة الشاعرة . الأنجلو المصرية ١٩٦٠
 عبد الحليم محمود السيد : الإبداع والشخصية . دار المعارف بمصر ١٩٧١
 عبد الرحمن بدوي : في الشعر الأوربي المعاصر . الأنجلو المصرية ١٩٦٥
 عبد الرحمن البرقوقي : شرح ديوان المتنبي . دار الكتاب العربي . بيروت ١٩٣٠
 عبد السلام المسدي : الأسلوبية والأسلوب . الدار العربية للكتاب . تونس ١٩٧٧
 عبد العزيز عتيق : علم الديق . دار النهضة العربية . بيروت ١٩٧٢
 عز الدين إسماعيل : الشعر العربي المعاصر . دار العودة . بيروت ١٩٧٢
 العسكري (أبو هلال) : كتاب الصناعتين ، تحقيق البجاوي وأبو الفضل - نشر الحلبي ط ٢ القاهرة .

(ق)

- قدامة بن جعفر : نقد الشعر - تحقيق كمال مصطفى . الخانجي . القاهرة ١٩٦٣ .
القرطاجني (حازم) : منهاج البلغاء وسراج الأدباء - تحقيق بن الخوجه . تونس ١٩٦٦

(ك)

- كولردج : النظرة الرومانتيكية في الشعر - ترجمة عبد الحكيم حسان - دار المعارف بمصر . ١٩٧١ .

(ل)

- لطفى عبد البديع : فلسفة المجاز - مكتبة النهضة المصرية ١٩٧٦
لويس عوض : نصوص النقد الأدبي . دار المعارف بمصر ١٩٦٥

(م)

- ماجد السامرائي : رسائل السياب . دار الطليعة . بيروت ١٩٧٥
محمد بلري عبد الجليل : المجاز وأثره في الدرس اللغوي . دار الجامعات المصرية ١٩٧٥
محمد خلف الله : من الوجهة النفسية في دراسة الأدب ونقده . القاهرة ١٩٧٤
محمد زكي العشماوي : قضايا النقد الأدبي والبلاغة . دار الكاتب العربي . القاهرة ١٩٦٧ .
محمد غنيمي هلال : النقد الأدبي الحديث . دار النهضة العربية ط ٤ القاهرة ١٩٦٩ .
الأدب المقارن : الانجلو المصرية ١٩٦٢ .
محمد فتوح أحمد : الرمز والرمزية في الشعر المعاصر ط ٢ . دار المعارف القاهرة ١٩٧٨
محمد مصطفى بلري : دراسات في الشعر والمسرح . دار المعرفة . القاهرة ١٩٦٠
كولردج - دار المعارف بمصر ١٩٥٨
محمد النويهي : ثقافة الناقد الأدبي . الخانجي ودار الفكر . بيروت ١٩٦٩ .
قضية الشعر الجديد . معهد الدراسات العربية العالية . القاهرة ١٩٦٤ .
المرزباني : الموشح - دار نهضة مصر ، تحقيق البجاوي ١٩٦٥
مصطفى سويف : الأسس النفسية للإبداع الفني ط ٣ دار المعارف بمصر ١٩٦٩ .
مصطفى ناصف : الصورة الأدبية - مكتبة مصر ١٩٥٨
ابن المعتز : كتاب البديع ، تحقيق كراتشكوفسكي بغداد ١٩٦٧ .

مكلش (أرشيالد) : الشعر والتجربة - ترجمة سلمى الخضراء الجيوسي . بيروت ١٩٦٣
 مهدي صالح السامرائي : المجاز في البلاغة العربية . دار الدعوة . حاة سوريا ١٩٧٤ .

(ن)

نازك الملائكة : قضايا الشعر المعاصر . دار العلم للملايين ط ٤ . بيروت ١٩٧٤ .
 نزار قباني : قصتي مع الشعر . مطبوعات نزار قباني - ١٩٧٣ .

(و)

ويثان (والت) : أوراق العشب . ترجمة سعدى يوسف . بغداد ١٩٧٦
 ويمزات وبروكس : النقد الأدبي (٣ أجزاء) ترجمة حسام الخطيب ومحيي الدين صبحي . جامعة
 دمشق ١٩٧٣

(ي)

يحيى هويدي : باركلي - دار المعارف بمصر ١٩٦٠

ثانيا : دواوين الشعراء

- أحمد شوقي : الشوقيات
أحمد عبد المعطى حجازى : أوراس ، لم يبق إلا الاعتراف .
بلر شاكر السياب : المبد الغريق
صلاح عبد الصبور : الناس فى بلادى
على محمود طه : أشعاره : جمع سهيل أيوب

ثالثا : المعاجم اللغوية والأدبية ودوائر المعارف

- الزبيدى : تاج العروس - مطبعة حكومة الكويت
زكى نجيب محمود (وآخرون) : الموسوعة الفلسفية . الأجلو المصرية ١٩٦٣ .
فاخر عاقل : معجم علم النفس . بيروت ١٩٧٧
مجدى وهبه : معجم مصطلحات الأدب . مكتبة لبنان ١٩٧٤
ناصر الحائى : المصطلح فى الأدب الغربى . المصرية . صيدا . لبنان ١٩٦٨ .

رابعاً : المراجع الأجنبية

- Badawi (M.M):** A critical introduction to Modern Arabic Poetry.
Cambridge University Press, 1975.
- Bigsby (C.W.E.):** Dada and Surrealism, Methuen & Co, London, 1972.
- Boulton (Marjorie):** The Anatomy of Poetry, London 1953.
- Brett (R.L.):** Fancy and Imagination-Methuen & Co, London, 1969.
- Bodkin (Maud):** Archetypal Patterns in Poetry, London, 1963.
- Bradley (I.S):** introduction to Antony and Cleopatra. U.S.A. 1964.
- Burton (S.H):** The Criticism of Poetry, Longman, London, 1977.
- Chadwick (Charles):** Symbolism. Methuen & Co. London, 1973.
- Chapman (Raymond):** Linguistics and Literature, U.K, 1974.
- Grant (Damian):** Realism, Methuen & Co, London, 1970.
- Hewkes (Terence):** Metaphor, Methuen & Co, London, 1977.
- Johnson (R.V.):** Aestheticism, Methuen, & Co. London, 1969.
- Lewis (C.Day):** The Poetic Image, London, 1961.
- Murry (F.Middleton):** The Problem of Style, O.U.P. 1961.
- Nowotny (Winifred):** The Language Poets Use, University of London, 1975.
- Read (Herbert):** English Prose Style, London, 1928.
- Reik (Theodor):** Freud, U.S.A 1963.
- Rowse (A.L):** Shakespeare's Sonnets, Edited With Introduction and Notes.
(Macmillan & Co). London, 1964.
- Spurgeon (Caroline):** Shakespeare's Imagery and What tells us.
Cambridge, 1965.

الفهرس

صفحة

٥	الفصل الأول : مقدمة نحو الصورة
٢٥	الفصل الثانى : طبيعة الصورة : محاولة تحديد
٤١	الفصل الثالث : رؤية فلسفية : من الترابط إلى التوحيد
٦٧	الفصل الرابع : الصورة والوثبة
٩١	الفصل الخامس : العقل : ورفض العقل
١١٧	الفصل السادس : المجاز
١٣٥	الفصل السابع : أنماط الصورة فى البلاغة العربية
١٧٥	الفصل الثامن : البناء الشعرى
١٩٥	الفصل التاسع : نموذج من الشعر وأسلوب فى التحليل
٢١١	المصادر والمراجع

رقم الإيداع	١٩٨١/٤٧١٣
الترقيم الدولى	ISBN ٩٧٧-٧٣٥١-٥٩-٣

١/٨٠/٢٧٩

طبع بمطابع دار المعارف (ج.م.ع.)

هذا الكتاب

إن ما يميز فن الشعر للوهلة الأولى - من حيث المظهر - موسيقاه وطريقة كتابته ، وقد أكدت تجربة الإنسانية في كل العصور وكل اللغات أنه لا شعر بلا موسيقى ..

أما الصورة فقد كانت - ولا تزال - موضع الاعتبار في الحكم على الشعر وإن لم يُنص عليهما في الدراسات النقدية العربية ، إنها الجزء الأصيل في حركات التجديد الشعري طوال عصور الأدب المختلفة . وهذه دراسة نقدية تحليلية تحاول استكشاف هذا الجانب الأساسي في الشعر وهو : الصورة الفنية ومكانها في البناء الشعري ، وذلك من خلال نماذج الشعر العربي قديمه وحديثه ..